

من جود الله به خيراً يوفقه على الدارين (مدون مسند)  
جس شخص کے ساتھ اتفاقاً بھائی کا رازہ مرتا ہے، یہ کوئی نیک فہم و عاقل مرد ہے۔

## عمدة الفقه

### کتاب الصلاة

مؤلف

حضرت مولانا سید نور الدین حسین شہر مدینہ منورہ

ناشر

نور الایڈمی پبلی کیشنز



فہرست مضامین

[illegible]

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۰۹	محاکات کی تعریف	۱۶۸	علامات و اہتمام اور ان کے احکام	۱۶۸	نقشہ نماج و صفات لازمہ و غیرہ
۲۱۰	محاکات کی شرطیں	۱۷۰	رم الحکمہ کا بیان	۱۶۹	اضیافہ - عظمت و عظمت
۲۱۶	بین جزیوں میں تفریق کو ان کی مابین	۱۷۲	علم قرابت	۱۷۱	تغییم و تربیتی کا بیان
۲۱۶	کرنے والے اور نہ کرنے والے میں تفریق	۱۷۳	الوہی و مقررہ کا بیان	۱۷۱	حرف مشترک کی تعلیم
۲۱۸	پانچ چیزوں میں ملائی جماعت کی حکمت	۱۷۴	مراتب تجوید	۱۷۱	مرآت الیوم و تفریق کے قاعدے
۲۱۸	چار چیزوں میں ملائی جماعت کی حکمت	۱۷۴	محاسن تلاوت و محاسب تلاوت	۱۷۱	نوں ساکن و توجہ و مشد کا بیان
۲۱۹	مستقل کے اقسام و احکام	۱۷۴	اجز و فقرہ	۱۷۱	سبب ساکن و مشد کے احکام
۲۱۹	لاق	۱۷۴	کتاب تلاوت و کتاب علم و مشعل	۱۷۱	ادغام کا بیان
۲۲۱	مسیوق	۱۷۵	اعوذ بقرآن و بسم اللہ کا بیان	۱۷۱	الف لام تعریف کا بیان
۲۲۶	مسیوق پر مشتمل میں مفرق و محکم کا بیان	۱۷۶	تعلیم بسم اللہ و سورہ کے موقوفہ کا بیان	۱۷۱	الحکمہ قرآن
۲۲۶	سبب جزیوں میں موقوف لاق کے قاعدے	۱۷۶	وہ ممکن ہیں کہ کلمات بدل جائے	۱۷۱	بائے ضمیر یعنی اے کلمہ کا بیان
۲۲۶	مسیوق لاق - لاق مسبق	۱۷۶	کفر لازم آتا ہے	۱۷۱	مرد و قصر کا بیان
۲۲۶	ناویں حصہ ہے جلیقہ اور	۱۷۸	امانت کا بیان	۱۷۱	علامہ اور اس کے اقسام
۲۲۸	شرائط پانچ کا بیان	۱۷۹	محاکات کی تعریف و محاسب اور قاعدے	۱۷۱	موصول
۲۳۲	فلیح کے کا بیان	۱۸۰	جماعت کا حکم	۱۷۱	مدح و نرا و اس کی اقسام
۲۳۸	مسیوق کو طیفہ بنانے کے احکام	۱۸۲	تکرار جماعت کے عذرات	۱۷۱	مدح کا مقدار اور اس کی وجہیں
۲۳۹	لاق کو طیفہ بنانے کے احکام	۱۸۳	جماعت کا واجب ہونے کی شرطیں	۱۷۱	جزہ کا بیان
۲۳۹	مسافر کا تقیم کو طیفہ بنانا	۱۸۴	جماعت کے صحیح ہونے کی شرطیں	۱۷۱	ہز و کشمیر تحقیق و تہدیر کا بیان
۲۳۹	پناہ و استعانت کے دیگر موقوفہ مسائل	۱۸۴	شرائط الامت	۱۷۱	حکات کا بیان
۲۳۹	مسائل طیفہ (الشاہدین)	۱۹۱	شرائط اقامت	۱۷۱	اجزاء ساکنین
۲۳۹	مضبوط نماز کا بیان	۲۰۱	جن لوگوں کے لیے نماز کرنا ہے	۱۷۱	نقشہ صفات علویہ
۲۳۹	پہلی قسم - اقوال	۲۰۲	امانت کا بیان - ہذا کون ہے	۱۷۱	وقفہ اور وصل کے احکام
۲۵۳	دوسری قسم - افعال - (۱) اہل کلمہ	۲۰۵	ترتیب صفوف کا بیان	۱۷۱	اقسام و کیفیات توقف
۲۵۴	نذر کفر و کفر کا بیان	۲۰۵	تمام اور مقررہ کے کفر ہونے کی کیفیت	۱۷۱	آزاد ہونے کا ہذا کفر کے قاعدے
۲۵۸	نذر کفر و کفر کا بیان	۲۰۵	عزت کی علامت و عزت کی علامت	۱۷۱	کسی کلمہ کو دہرا کر کے رسول کرنا
۲۵۹	نذر کفر و کفر کا بیان	۲۰۹	ہر ایک کے شرطہ مسائل	۱۷۱	سکھ کا بیان

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۶۰	سجدہ ہمو کر کے کا طریقہ	۳۰۹	سب سے پہلے کے عمومی مسائل	۲۵۹	غزوہ کی حالت میں صحبت نکالنا کا حکم
۳۶۲	جن چیزوں سے سجدہ ہونا واجب ہے	۳۱۱	نور قلعے کے مسائل	۲۶۲	غزوہ کی حالت میں شہر کا دفاع
۳۶۶	جن چیزوں سے سجدہ ہونا واجب ہے	۳۱۶	مسائل غنیمت پرست و غنیمت	۲۶۴	غزوہ کی حالت میں کاروبار
۳۶۹	سجدہ ہونا واجب ہے	۳۱۹	سجدہ کو نفل قرار دینے کے مسائل	۲۶۵	پوری رکعت کی زیادتی
۳۷۰	سجدہ کا عادت نہ ہونے کا حکم	۳۲۰	نفل نور کا بیان	۲۶۶	کسی واجب کا عادت اور نفل
۳۷۲	سجدہ ہمو کر کے جزی مسائل	۳۲۲	نذر اور کا بیان	۲۶۷	مقتدی کا نام سے پکار کر کرنا
۳۷۸	نذر اور جھوٹے کے مسائل	۳۲۳	دیگر مسائل	۲۶۸	سجود کا سجدہ ہمو
۳۸۳	سجدہ ہمو کر کے جھوٹے کے مسائل	۳۲۵	شبیت مختار کا حکم	۲۶۹	نذر میں مکروہ وغیرہ کا بیان
۳۸۸	مسائل شک کا بیان	۳۲۶	نذر اور قلعے کے عذران اور	۲۷۰	نذر کی مکنت و مکنت اور نذر کا بیان
۳۸۹	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۲۷	دیگر مسائل	۲۷۱	مسائل صاحب کا بیان
۳۹۰	شرائط سجدہ کا وقت اور	۳۲۸	ایک اور نذر کے حکم اور	۲۷۲	ذکر کا بیان — حکم
۳۹۱	نذر اور نفل و نفل کا بیان	۳۲۹	نفل ہمو کر کے مسائل	۲۷۳	نذر کے حکم
۳۹۲	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۳۰	سنت و نفل کے حکم	۲۷۴	دیگر مسائل
۳۹۳	نذر اور نفل کے حکم	۳۳۱	مقتدی کا بیان اور	۲۷۵	نفل اور نفل کے حکم
۳۹۴	نذر اور نفل کے حکم	۳۳۲	کسب و نفل	۲۷۶	نفل اور نفل کے حکم
۳۹۵	نذر اور نفل کے حکم	۳۳۳	اذان کے بعد سجدہ سے باہر	۲۷۷	نذر اور نفل کے حکم
۳۹۶	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۳۴	بدلت کے مسائل	۲۷۸	نفل اور نفل کے حکم
۳۹۷	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۳۵	نفل اور نفل کے حکم	۲۷۹	نفل اور نفل کے حکم
۳۹۸	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۳۶	نفل اور نفل کے حکم	۲۸۰	نفل اور نفل کے حکم
۳۹۹	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۳۷	نفل اور نفل کے حکم	۲۸۱	نفل اور نفل کے حکم
۴۰۰	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۳۸	نفل اور نفل کے حکم	۲۸۲	نفل اور نفل کے حکم
۴۰۱	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۳۹	نفل اور نفل کے حکم	۲۸۳	نفل اور نفل کے حکم
۴۰۲	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۴۰	نفل اور نفل کے حکم	۲۸۴	نفل اور نفل کے حکم
۴۰۳	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۴۱	نفل اور نفل کے حکم	۲۸۵	نفل اور نفل کے حکم
۴۰۴	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۴۲	نفل اور نفل کے حکم	۲۸۶	نفل اور نفل کے حکم
۴۰۵	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۴۳	نفل اور نفل کے حکم	۲۸۷	نفل اور نفل کے حکم
۴۰۶	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۴۴	نفل اور نفل کے حکم	۲۸۸	نفل اور نفل کے حکم
۴۰۷	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۴۵	نفل اور نفل کے حکم	۲۸۹	نفل اور نفل کے حکم
۴۰۸	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۴۶	نفل اور نفل کے حکم	۲۹۰	نفل اور نفل کے حکم
۴۰۹	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۴۷	نفل اور نفل کے حکم	۲۹۱	نفل اور نفل کے حکم
۴۱۰	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۴۸	نفل اور نفل کے حکم	۲۹۲	نفل اور نفل کے حکم
۴۱۱	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۴۹	نفل اور نفل کے حکم	۲۹۳	نفل اور نفل کے حکم
۴۱۲	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۵۰	نفل اور نفل کے حکم	۲۹۴	نفل اور نفل کے حکم
۴۱۳	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۵۱	نفل اور نفل کے حکم	۲۹۵	نفل اور نفل کے حکم
۴۱۴	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۵۲	نفل اور نفل کے حکم	۲۹۶	نفل اور نفل کے حکم
۴۱۵	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۵۳	نفل اور نفل کے حکم	۲۹۷	نفل اور نفل کے حکم
۴۱۶	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۵۴	نفل اور نفل کے حکم	۲۹۸	نفل اور نفل کے حکم
۴۱۷	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۵۵	نفل اور نفل کے حکم	۲۹۹	نفل اور نفل کے حکم
۴۱۸	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۵۶	نفل اور نفل کے حکم	۳۰۰	نفل اور نفل کے حکم
۴۱۹	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۵۷	نفل اور نفل کے حکم	۳۰۱	نفل اور نفل کے حکم
۴۲۰	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۵۸	نفل اور نفل کے حکم	۳۰۲	نفل اور نفل کے حکم
۴۲۱	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۵۹	نفل اور نفل کے حکم	۳۰۳	نفل اور نفل کے حکم
۴۲۲	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۶۰	نفل اور نفل کے حکم	۳۰۴	نفل اور نفل کے حکم
۴۲۳	سجدہ کا وقت کا بیان	۳۶۱	نفل اور نفل کے حکم	۳۰۵	نفل اور نفل کے حکم

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۳۳	نارِ جنازہ پر چلنے کا زمانہ و مقدار	۴۲۵	جانِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا بیان
۵۳۴	کون ہے۔	۴۲۶	کامیابی
۵۳۸	نارِ جنازہ کے درمیان ساری	۴۲۸	نارِ جنازہ کے ساری
۵۳۹	نارِ جنازہ کے درمیان ساری	۴۲۹	نارِ جنازہ کے ساری
۵۴۰	نارِ جنازہ کے درمیان ساری	۴۳۰	نارِ جنازہ کے ساری
۵۴۱	نارِ جنازہ کے درمیان ساری	۴۳۱	نارِ جنازہ کے ساری
۵۴۲	نارِ جنازہ کے درمیان ساری	۴۳۲	نارِ جنازہ کے ساری
۵۴۳	نارِ جنازہ کے درمیان ساری	۴۳۳	نارِ جنازہ کے ساری
۵۴۴	نارِ جنازہ کے درمیان ساری	۴۳۴	نارِ جنازہ کے ساری
۵۴۵	نارِ جنازہ کے درمیان ساری	۴۳۵	نارِ جنازہ کے ساری
۵۴۶	نارِ جنازہ کے درمیان ساری	۴۳۶	نارِ جنازہ کے ساری
۵۴۷	نارِ جنازہ کے درمیان ساری	۴۳۷	نارِ جنازہ کے ساری
۵۴۸	نارِ جنازہ کے درمیان ساری	۴۳۸	نارِ جنازہ کے ساری
۵۴۹	نارِ جنازہ کے درمیان ساری	۴۳۹	نارِ جنازہ کے ساری
۵۵۰	نارِ جنازہ کے درمیان ساری	۴۴۰	نارِ جنازہ کے ساری
۵۵۱	نارِ جنازہ کے درمیان ساری	۴۴۱	نارِ جنازہ کے ساری
۵۵۲	نارِ جنازہ کے درمیان ساری	۴۴۲	نارِ جنازہ کے ساری
۵۵۳	نارِ جنازہ کے درمیان ساری	۴۴۳	نارِ جنازہ کے ساری
۵۵۴	نارِ جنازہ کے درمیان ساری	۴۴۴	نارِ جنازہ کے ساری
۵۵۵	نارِ جنازہ کے درمیان ساری	۴۴۵	نارِ جنازہ کے ساری
۵۵۶	نارِ جنازہ کے درمیان ساری	۴۴۶	نارِ جنازہ کے ساری
۵۵۷	نارِ جنازہ کے درمیان ساری	۴۴۷	نارِ جنازہ کے ساری
۵۵۸	نارِ جنازہ کے درمیان ساری	۴۴۸	نارِ جنازہ کے ساری
۵۵۹	نارِ جنازہ کے درمیان ساری	۴۴۹	نارِ جنازہ کے ساری
۵۶۰	نارِ جنازہ کے درمیان ساری	۴۵۰	نارِ جنازہ کے ساری

تقریر حضرت علامہ افاض العلماء شیخ الحدیث مولانا مولانا حمید محمد یوسف بنوری مدظلہ العالی  
دامت برکاتہم العالی جلد دوم حصہ دوم عربیہ اسلامیہ نوناون کرپی

المدرسة العربية الإسلامية  
کراچی، پاکستان

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وكفى وسع علم على عباده الذين اصطفى. اما بعد،  
علیہ صلاوہ وعلیہ وسلم شرعی جو منزلت "فقہ" کو حاصل ہے وہ کسی علم کو حاصل نہیں فقہ در حقیقت  
قرآن و حدیث و دین اسلام کا اعلیٰ ترین حصہ ہے جس کا اعلیٰ انسان کی اس زندگی سے ہے جس کے  
ذریعہ نجات کی توقع ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ تک پہنچنے کا بہترین ذریعہ ہے۔ اس لئے فقہ کی اعلیٰ ترین  
تقریف دہی ہے جو حضرت امام الائمہ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے فرمائی ہے "الفقہ معرفة الشریعہ  
والاھد علیھا" اس تقریف سے اللہ کی حقیقت اور اس کی اہمیت ظاہر ہو جاتی ہے۔  
پھر حال اللہ ہی وہ علم ہے کہ خدا تعالیٰ کے پیار والی اسی کا قدر ہے اور وہی کسی اسی کی ضرورت و ناسی قہری  
علم ہیں جس کا وجود ہر وقت رہتی رہتی ہے فقہ "ہی عالم دین ہے عربی زبان میں تو اس علم کے لئے ذخائر جمع ہو گئے  
ہیں کہ عقل میں ان ہوتی ہے لیکن اعضا ان کا واسطی ان جوابدہات و قوانین سے خالی ہے اگرچہ فتاویٰ کے  
موضوع پر بحث کہہ نہ سکیا گیا ہے پھر کسی موضوع پر بحث نہ سکتا مستقل جہد کتابی کسی کو ملتی ہے لیکن صحیح ہے کہ ان سے  
نقص مسائل و جزئیات کا حق ادا نہیں ہوا۔ ان دونوں حضرت علامہ سیدنا سیدنا صاحب فقہندہ یوحی کی امت کو امام  
کی کتاب "عقد الفقہ" نظر سے گذری دیکھ کر حیرت ہوئی کہ موصوف نے جزئیات و مسائل کا اتنا استقصاء فرمایا ہے کہ  
عربی کی کسی ایک کتاب میں اتنا ذخیرہ بشکل نظر لگا کر نہایت عمدہ فہم و سلیس و مفید میں اتنا ذخیرہ جمع کرنا  
اسی کتاب کی خصوصیت ہے۔ مختلف مقامات کے مطالب کا اتفاق ہوا اور ہر چیز حقیقت سے کتاب انہی قابل قدر  
اللہ تعالیٰ مؤلف محترم کی خدمت کو قبول فرمائے اور امت محمدیہ کے عوام کو اس سے فہم فائدہ پہنچائے اور اللہ تعالیٰ  
کے پیار و خاصیت قبول سے سرشاری ان مؤلف اور مؤلفہ مدظلہ کو ہو۔ آمین۔

(مولانا محمد یوسف بنوری مدظلہ العالی)

مدظلہ العالی

# تقریظ عالم فاضل حضرت مولانا منتخب الحق صاحبزادہ العالی حضرت شمس الاسلامیات کریمہ فریدی کراچی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وصلی اللہ علی سیدنا محمد و آلہ و صحبہ اجمعین

پری نوں بھئی ہے کہ مجھے "معدنۃ الفقہ" تالیف جامع طریقت و شریعت حضرت مولانا سید نور حسین صاحب فریدی مدظلہ کے سونے کی دینیت خبیث ہوئی اس کتاب کی قیمت میں نہ بچو چڑھی اور محل کتابت سرحد کا مختلف قلم نگار فرما دیا کہ اس میں شک نہیں کہ معدنۃ میں فقہ فرائی کی چھوٹی بڑی بہت سی کتابیں ہیں اور میں نے یہ سب دیکھے ہیں کہ اہم ترین خدمت کو ان تمام میں اپنی مسافری جیب کے غرضاً ہی لکھا چھوٹا ہے۔ لیکن ضرورت ایک ایسی مجلس اور جامع کتاب کو پائی تھی جو فقہی ابواب سے متعلق نامہ فریدی کو ضمن و اضافی ہو اور اپنی زبان و بیان کے اعتبار سے اتنی سہیں ہو کہ استاد کے بغیر کچھ اور اور خواہ اس سے مستفیہ ہو سکے بغیر مسائل کے بیان کرنے میں پوری احتیاط سے کام لیا ہو۔

اللہ تعالیٰ نے فی حق طریقت حضرت مولانا سید نور حسین صاحب مدظلہ کو اس کام کے لئے انتخاب فرمایا اور حضرت عمرؓ نے ثابت مستحق اللہ حق ترتیب کے ساتھ اس کو مرتب فرمایا۔ اور بعض ایسے فریدی اور غیر فریدی کے عام فقہی کتابوں میں موجود ہیں جیسا کہ ان کا خلاصہ فرمایا۔ مثلاً (۱) جو بحر قرآن سے متعلق ہے (۲) احکام کو بہت عمدگی اور جامعیت کے ساتھ مرتب کر دیا ہے۔ (۳) اہمیت و اقدار کے لحاظ سے مسائل کے بیان میں بڑی دقت نظر سے کام لیا ہے۔

(۴) مفہوم صلوٰۃ کے بیان کے لئے ایسی تفصیل اختیار فرمائی جو اس کتاب کی خصوصیت ہے۔ (۵) نماز کے فرائض و اجہات اور سمت و کجیاں تقریباً ہر کتاب میں ہے لیکن اس کتاب میں ایسی ذہنی تفصیل ترتیب اور مسائل مختلفہ کی ایسی تفصیل اختیار فرمائی ہے جس سے احکام میں خالی ہے۔ (۶) صلوٰۃ قنوت کا بیان عموماً فقہ کی کتابوں میں متعلق ہے لیکن اس کتاب میں اس کا مفصل بیان کیا ہے۔ (۷) قنوت تارکادہ میں کے متعلق احکام مسائل سے عموماً کتاب فقہیہ خالی ہیں۔ خود اس کتاب میں اس کا مفصل بیان ہے۔ (۸) نفل نمازوں سے متعلق احکامات مفصل اور سیر حاصل بیان بھی اس کتاب کی خصوصیت میں سے ہے۔ یہ کتاب ایسی ہے کہ جس شخص میں مجموعہ اس گروہ میں ایک مفہم موجود ہے۔ حق خالی و اساس کتاب کو نافع فلائی بنے اور امت کو اس کی متعلقہ کی توفیق دے۔ و توفیق من اللہ العالی

مطالعہ منتخب الحق

رجب ۱۳۵۵ھ

















وہاں نہیں ہے تو عمدہ طریقہ کیا ہے حرام میں جوت۔

طرح میں ختم ہونے کے بعد وہ دق کے خروار میں نہ گرا، جیسے کہ اس کے پیل جانے کا وہ سب سے قبل میں  
 نہیں دیکھتا تھا۔ اس کی طرف نظر ڈالیں تو اس میں ایک ایسا ہی طرح کا سب سے پہلے کے لئے عری کھانے اور پڑنا  
 کے بعد اس میں ایک ہی طرح کے خروار میں نہ گرا، جیسے کہ اس کے پیل جانے کا وہ سب سے قبل میں

۳۲ | ظہور جمعہ کا وقت | ظہور جمعہ کا وقت سورج اڑھتے سے شروع ہوتا ہے اور اس وقت تک چلتا ہے۔

[illegible]

(۳) عصر کا وقت  
 سالہ اولیٰ کے عداوہ کسی چیز کا ماہِ رُش ہونے کے وقت ہے سورہ تہٰہ تک  
 (یسی خطہ ہر چہ تک ہے۔)

۳۴۔ مغرب کا وقت۔ اگر قدرہ منجانبہ صاحبین کے نزدیک شوق اس مری کو کہے ہیں جو عرب آباد  
کے بعد مغرب کی طرف رہی ہو یا کسی اور سال کی دست ہے اور یہ کہ جو جہانگیر کا ایک شوق رہا سیدی بیجو مری  
کے عہد کا جو لڑکا جانی میں صحابہ کا کل مری ہوئی رہی ہے اس میں بھی یہاں وہ لڑکی ہوئی ہوگی









بد وقت فجر سے پہلے نہ اترے نہ اٹھے اگر انکھ میں سے اور آنسو بہا تو اس کے بعد سوئے سے پہلے بڑے سے  
اس کے کئے کے مطابق اچھا افسانہ ہے۔ اگر یہ شخص جس کو چاہے جو سوئے ہو تو سوئے پہلے بڑے کا چکر توڑ کر  
افسانہ فاضل لکھ دے اس میں کوئی رمت نہیں ہے نہ مذہب ہے نہ دین کا نام ہے نہ کہتے ہیں اس میں اہمیت  
کو چھوڑ دینا کہیں طوطا ہے یا نہیں کیا اس نے۔ یہ نصیحت طبع کی نماندگی ہے کہ تم سوئے پر غریب ہو جاؤ  
البتہ اس نے چھلکا اہمیت کو کہہ دیا کہ اس کے لئے جو کرے اس وقت ہوئے تو خود کہ دوسرے پر اس سے ناہم  
آپ دہشاد کے روز میں طوطا نے غریب کی نماندگی کر کے فرزند پر و متعب ہے تاکہ وہ بھی مرنے چکا  
اور شب بیدار ہے اور صبح کو اس کی راسخوب سے جس متعب وقت سے بعد کی سوئے دو وقت رہے۔ سوئے کا  
علم ہوئے پر معمولی دیکر ناخوش ہے تاکہ شب با آگے غصہ میں اس کے کہ دو وقت رہا ہے اور وہ اس میں ہے۔  
پیش و کچھ بار وقت جماعت سے سوئے والے چوبیس گھنٹہ کی کو بیچنیک وقت معلوم ہو سکے ہوں تو پھر سزا  
اس کے سہولت میں پڑے دیلا دو دیلا دیا دیر نہ کرے۔

نوروز کا پہلے وقت اول صبح تک بیکراہت چوبیس گھنٹہ۔ نہ پھر اس کے اپنے وقت کے جس حصہ میں پڑی  
حاجتیں ہو کر نہ رہیں اور اذان کا گھر بند ہی پڑے کہ یہ اس سے چھوڑا گیا ہے۔

دوسرے نمازوں کو ایک وقت میں کسی حد سے بیچ ذکر سے نہ غریب سے چھوڑ دینا۔ یہی گھر کو کہ حرم ہے اور  
بیچ کرینہ نہ کیا سوئے سے کہ دوسری کو پہلی ہی کے وقت میں پڑے مثلاً پہلے وقت میں فجر کے بعد پوری عصر پڑے  
تو دوسری نماز عصر کی نماز قلم ہو گئی کیونکہ وقت سے پہلے نماز پڑی نہیں اس دوسری نماز کا فرض ہو گیا ہے۔ دوسری  
نماز سے پہلے ہی کو نہ پڑے کہ اس کا وقت ہے کہ پہلے دوسری کے وقت میں پڑے مثلاً عصر کے وقت میں  
جہاں پہلے پڑے۔ عصر کے وقت میں نماز سے پہلے پڑے پھر نماز پڑے اس وقت میں ہی نماز کا کہ طور پر دوسرے  
اور ہو گئی لیکن اگر نماز کا گناہ گھر سے پڑا۔ پھر اگر نماز پڑی تو اس کے بعد نماز (اولیٰ) سے کہ نہ منقضا  
نماز ہے اور اس میں ہے کہ پہلی نماز اس کے آخر وقت میں دوسری نماز کی کے وہ وقت میں پڑے مثلاً عصر کو  
مطلقاً غائب ہوئے نہ پہلے نماز پڑے اور اس کو شوق غائب ہوئے ہی بعد ہی پڑے نہ کوئی نماز نہیں اس لئے کہ حقیقتاً  
وہ نماز ہے وقت میں پڑے۔ عین وقت میں نماز پڑے اس کے سبب میں۔ نمازات میں نماز پڑے نماز  
وقت میں نہیں پڑے۔ اور اس میں اس کے کہ نماز اس وقت میں نماز کا جماعت سے ہوئے کی شرائط کے ساتھ اور  
نماز میں غریب و غنا کی تفریق نہ ہو۔ وقت میں (اور یہاں نماز کا زمانہ وہ نماز کا وقت نہیں ہے) اس کی  
تعمیل اپنے مقام پر نہ کی مثلاً۔



اس کی قضا کرے۔ ہوتا ہی صحت کی غرض سے صبح میں سر کی آٹھ کے بعد سے غروب تک بھی ادا ہو جاتی ہے۔  
مگر اتنی تاخیر تک کہ غرضی ہے اگر صبح کی نماز پڑھتے پڑھتے صبح غروب ہو گیا تو نماز ہو گئی اس کو قضا کرنے کی  
ضرورت نہیں۔ مگر صبح کی نماز صبح کے ظہیر سے پہلے شروع کی اور ظہیر میں سر کی آٹھ تک لیجا ہو گئی تو کرنا نہیں۔  
کسی اور صحت کی غرض کی قضا بھی اس وقت جائز نہیں ہے۔ (تب) اس جہان میں نماز جو ان میں وقتوں میں سے  
کسی وقت لایا گیا اسی وقت جائز ہے۔ ہر ایک فصل ہے یا تاخیر کر کے ہے بعد گریزہ پہلے سے یا تاخیر کر کے  
یا تاخیر کر کے پہلے تک کہ ن وقتوں میں سے کوئی وقت داخل ہو گیا تا جب اس وقت قضا جائز نہیں بلکہ کہ وقت  
نکلنے پڑے ہی جائے۔

(راج) بعد کا وقت۔ اگر ان وقتوں میں صبح کی آیت پڑھی گئی تو جمعہ تک وقت جائز ہے مگر کہ منہ پر  
وہ افضل و بہتر ہے کہ ظہیر کرے۔ یہاں تک کہ کوہست کا وقت مکمل نہ ہو۔ اگر صبح کی آیت پڑھیں وقتوں کے  
علاوہ کسی اور وقت پڑھی گئی تو ان وقتوں میں اس کا جمعہ تک وقت ادا کرنا افضل جائز نہیں ہے۔ اگر ان وقتوں میں  
(راج) جب (ج) کا خلاصہ یہ ہے کہ (ض) اور (حق) فرض یعنی واجب لیجان میں وقتوں میں مستند نہیں ہوتے سوائے  
اس دن کی غرض اور نماز جہان و جمعہ کا وقت کے۔

(اد) اصل تاخیر اور تاخیر یعنی وجہ غیور و غریب کے پہلے فصل سے وہ جب ہو گئی اگر وقتوں میں  
میں شروع کی جائیں تو شروع ہو جائیں یہاں تک کہ غرضی ہیں اس سے ان کو قطع کر کے دوسرے کمال وقت میں ادا کرنا  
واجب ہے اگر اس وقت میں کیا گیا ہے کہ اگر شروع کرے تو کچھ اس کے خلاف ہو جائے۔ ادا ہو گئی اگر کوئی  
غرضی کے ساتھ اس کے ساتھ کرے۔ اس کا ظہیر کرنا وقت میں لایا تا جب ہو گا فصل سے علاوہ صحت کے وجہ  
نہ کرنا اور غرضی کی فصل مانا ہے اور وہ جب غرضی ہے (ج)۔ (تب) کہ فصل سے علاوہ صحت کی وجہ سے شروع  
کر کے اس کے بعد پہلے ان کی قضا اور تاخیر نہ ہو۔ اگر کوئی مستند فقید میں سے تھیں کہ وقتوں میں سے کسی کو  
وقت میں تاخیر کر کے نہ کرے کہ اس کا ناکارائیت وقتوں میں کرنا بہت غلط ہے کہ ساتھ میں ہے اور نہ ہی کمال  
اس وقت تک کہ کسی دوسرے کمال وقت (ظہیر کر کے) وقت میں لایا تا جب ہے کہ نہ ہی فصل کی غرضی واجب نہ ہو  
یعنی کہ ان وقتوں کے سوا کسی وقت میں نماز پڑھیں گا تو اس کی ادا وقتوں میں جائز نہیں ہے۔ شروع کر کے سے  
شروع ہی نہیں ہوگی۔ اگر کسی نے ان میں وقتوں میں ادا کیا تو اس میں وہ وقت واجب الطوائف ان وقتوں  
کے قطع کے بعد کرنا جائز نہیں۔ اگر ان وقتوں میں کوئی ہو گا کہ وہ غرضی ہے اس سے ان کو قطع کرنا اور  
کمال وقت میں لایا تا جب ہے۔ اس طرح ہر وقت و فصل و طائفہ خاصہ کے پورے ضوابط اور مشاغل کی قضا اگر  
ن وقتوں میں کرے تو نہ ہوگا۔ یہاں تک کہ اس دوسرے کمال وقت میں لایا تا جب ہوگا۔ وہ ہوگا کہ جب نہ ہوگا



اس طرح اگر کسی نے اس خیال سے کہ اسی بات پائی ہے، وہ غیر طلوع نہیں ہوا، ورنہ کسٹ نعل تجوڑ میں پھر معلوم ہو کہ اس وقت غیر طلوع ہو چکی تھی۔ متعدد کتب میں بعد طلوع فجر شمس کی ہی تو یہ لکھی گئی ہیں جو اہل علم کی یہی صریح ہے اس لئے کہ ان کے لئے نیت میں صفت فجر کا نہیں ضروری نہیں ہے بلکہ نفل کی نیت یا مطلق نیت سے بھی صحیح ہیں۔ پس اب وہ دہلہا نہیں بڑھے کیونکہ جب نفل ہو جائے گی اور اس وقت نفل کی نہ ہو چکی ہے۔ اگرچہ فرضوں کے بعد سے سورج نکلنے کے بعد پھر تک بھی نفل صراط جب غیر مکہ تحریر ہے۔ (سورج نکلنے سے پہلے پھر تک نہ ہونے تک کا وقت کسم اول میں بیان ہو چکا ہے)۔ مگر یہ کہ کتب میں جو ہیں اگر صبح کی منشی یا کسم میں گھنٹوں یا خود فاسد کہی یا بجا وقت جاتے رہنے کے خوف سے منشی نہیں پڑھیں تو سب فرضوں کے بعد جب تک سورج اسی طرح طلوع نہ کرے ان کی قضا مکہ تحریر ہے (جس لوگ چاہا کہ نہ ہیں کہ جب فجر کی جماعت گزری ہوئی، وہ منشی بھی نہیں پڑھیں تو پہلے منشی شروع کر کے پھر نفل کہنے ہی کو بے نیت اس بعد جب ہو جائے یا سب سے پہلے اس پر فرض کی جگہ لیتے ہیں پھر سنتوں کو صحیح نکلنے سے پہلے منشی فرضوں کے بعد ہی قضا کرتے ہیں جو جلد مراد اور طریقہ یہ ہے کہ کیونکہ کسی جلالت کا اثر نفل کی نیت سے شروع نہ ہو سکتا ہے۔ اس کے علاوہ ہے کہ صاحب تحریر ہے میں اس نفل کو فاسد کیا ہو یا اس کی قضا ہی اس وقت مکہ تحریر ہے)۔

(۳) عصر کی فرض نفل کے بعد سے سورج کے ستیر (شروع ہونے کے بعد پھر تک کا وقت) یا سب سے پہلے طلوع جب غیر مکہ تحریر ہے، مگر کسی عصر کی فرض نفل میں بھی یہاں تک کہ سورج ختم ہو جائے۔ قاسب اس وقت کی عصر کے فرض کے علاوہ فرضوں سے پہلے ہی کوئی اور نفل نذر پڑھے جس کی تفصیل قسم اول میں تحریر ہو چکے کے بعد کے وقت میں بیان ہوئی ہے۔ اگر کسی نے نماز جنازہ یا عید گوشت یا قضا نماز عصر کے فرض کے بعد سورج کے غیر سے پہلے شروع کی اور حیوان میں سورج ستیر ہو گیا تو یہ نفل فاسد ہے لہذا اس لئے کسی دوسرے کا نفل وقت میں پھر دیا کرے۔

(۴) سورج موب ہو جانے کے بعد سے غروب کی فرض نماز سے پہلے کا وقت۔ اس میں بھی نفل صراط جب غیر مکہ تحریر ہے تاکہ غروب کی تقدیر میں تاخیر ہو جائے تصویر یا سب سے کسم سے کم تاخیر کر کے ہیں۔ اور متعدد کتب سے سادہ چلتے سے پہلے تک مکہ تحریر نفل اس کے بعد مکہ تحریر ہے جو شخص صاحب ترتیب ہو اس کے لئے وقت شدہ نماز کی قضا بھی مکہ تحریر ہے اور صاحب ترتیب کے لئے موت شدہ نمازوں کی قضا اس وقت بلا گرفت جائز ہے کہ کسی سے۔ اور نماز جنازہ اور عید گوشت یا کسم جائز ہے لیکن نفل صراط ہے کہ پہلے غروب کے فرض پڑھے پھر نماز جنازہ پھر غروب کی منشی طلوع بعض کے نزدیک میں طرح نماز عید کے بعد کی سنتوں کے بعد نماز جنازہ پھر غروب













اقامت کا سنت طریقہ یہی وہ ہے جو لوگوں کا یہ لیکن چند اقسام میں فریق ہے (۱) اذان مسجد کے  
پارہیز جاری رکھی جاتی ہے اور اقامت مسجد کے تمام سطح زمین پر گرجاؤں کی جگہ پر بھی جاری ہے۔ (۲) اذان بلند  
آواز سے کی جاتی ہے اور اقامت پست آواز سے۔ (۳) زون ٹھہر کر کر دی جاتی ہے اور اقامت جلدی جلدی۔  
(۴) اقامت میں "تواکل علی اللہ" کے بعد قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ وغیرہ زائد ہوتے۔ (۵) اقامت کچھ وقت  
کاغور کے سولہ بار پڑھیں گئے ہوتے۔ (۶) اقامت میں "تواکل علی اللہ" اور "تواکل علی اللہ" کچھ وقت دایر  
پائیں ہفتہ نہیں پھیر جاتا اگر بعض کے نزدیک یہی زون کا طریقہ مستحب ہے مگر تفصیل سنیں مسلمات

[illegible]

سنن و مستحبات مکروہات کیفیت اذان و اقامت | اذان کا وزن و رکعات دونوں کو چیرے کے مگر اقامت اذان سے فیصلہ کے اگر صرف اپنی نواز کے لئے اذان دوست نواز کیا جائے پھر بھی زیادہ تو اس بلند و از سر ہے جس کے کافان و شہدہ ہر (یعنی جو جگہ اذان دینے کے لئے مسجد کے ساتھ بنائی جاتی ہے) پر مسجد سے باہر ہو چکی ہو جس پر مسجد میں اذان دینے کے لئے مکروہ تنزیہی ہے اور پھر یہی ہے لیکن ضرور قیام ایک کو پھر پڑھنا ہے البتہ مسجد کی دوسری اذان کا مسجد کے اندر منبر کے ساتھ ہونا مکروہ نہیں بلکہ تمام اسلامی شہروں میں محسوب ہے اور مسند یہ ہے کہ بلند منبر میں بلند آواز سے اذان دینا مکروہ نہیں ہے بلکہ اچھی ضروری ہے لیکن ہر نماز کو اذان کا زیادہ اور بلند کرنا مکروہ ہے اقامت نہیں پڑھو مسجد میں کوئی آواز یعنی ہم سطح پر کی جائے بلند جگہ پر ہونا سنت نہیں اگرچہ جائز ہے دوسرے کے لئے آواز بلند کرنا نہیں ہے بلکہ اگر بلند میں سے مسجد کے نمازیوں کو جماعت کھڑی ہونے کا علم جو کہ سننا سہج ہے اذان کا آواز یا پھر ہوتا

[illegible]







۲۰۔ وہاں اور قامت میں ایسی دودھنوں یا پلڑوں کی مقدار اصل کرنا مستحب ہے جن میں بزرگت میں دسی  
 آئیں۔ شصت سے حد میں رکھنے والے ماہیوں کی مستحب وقت کا مارنا رکھنے میں بہت کمزوریاں ہیں۔ پتھر  
 پتھر یا کھانے سے میں مشغول ہیں۔ وہ ہوتے ہیں۔ قدامت میں شریک جو مکس ۱۰۰ ان پورڈو منسکر  
 ۲۱۔ یہی فن میں اصل کرنا اتفاق کرنا ہے اور وزن کے لئے یہاں ہے کہ جس سے پہلے نہیں باغیہ رہے  
 ہوتے ہیں۔ وہاں اور قامت کے وہاں میں ہے۔ وہاں نہ تو اس قدر زیادہ ہی منجم کے اگر عرب کا دل ہے  
 تب بھی قدامت اتفاق ہے کہ وہاں اور قامت میں اصل نہیں ہے۔ وہاں اور قدامت کے نزدیک مستحب ہے کہ  
 جس میں میں چھوٹی آئیں۔ وہاں ایک بڑی آیت پڑھنے کے اسی درجہ کا کھڑا ہے۔ پھر قدامت کے ان میں  
 نزدیک جنی ہندوستان میں ہے۔ وہاں میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے ان میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے  
 کھڑا ہے۔ اصل ہے۔ وہاں میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے ان میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے  
 نزدیک میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے ان میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے ان میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے  
 ۲۲۔ وہاں اور قدامت کے ان میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے ان میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے ان میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے  
 اور قدامت کے ان میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے ان میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے ان میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے  
 کوہ والے اپنے خوراک کا پڑھنے والا اپنی نانہ ہے۔ وہاں اور قدامت کے ان میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے  
 (۱۵) کوہ کے لڑان کہا سنت ہے۔ وہاں اور قدامت کے ان میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے ان میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے  
 واسطے میں کہ وہاں اور قدامت کے ان میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے ان میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے  
 خواہش میں کہ وہاں اور قدامت کے ان میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے ان میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے  
 کی خواہش میں کہ وہاں اور قدامت کے ان میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے ان میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے  
 کلام نہ کرنا خواہ سلام سلام کا جو سبیا میں کہ کلام نہ کرنا خواہ سلام سلام کا جو سبیا میں کہ کلام نہ کرنا  
 کے بعد میں اگر کلام نہ کرنا خواہ سلام سلام کا جو سبیا میں کہ کلام نہ کرنا خواہ سلام سلام کا جو سبیا میں کہ کلام نہ کرنا  
 کا کسی حال میں نہ کرنا خواہ سلام سلام کا جو سبیا میں کہ کلام نہ کرنا خواہ سلام سلام کا جو سبیا میں کہ کلام نہ کرنا  
 وہاں اور قدامت کے ان میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے ان میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے ان میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے  
 کے خواہش میں کہ وہاں اور قدامت کے ان میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے ان میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے  
 ہم نہ کرنا خواہ سلام سلام کا جو سبیا میں کہ کلام نہ کرنا خواہ سلام سلام کا جو سبیا میں کہ کلام نہ کرنا  
 داخل ہم نہ کرنا خواہ سلام سلام کا جو سبیا میں کہ کلام نہ کرنا خواہ سلام سلام کا جو سبیا میں کہ کلام نہ کرنا  
 سکھ رہے ہیں۔ وہاں اور قدامت کے ان میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے ان میں ہے۔ وہاں اور قدامت کے

داروغہ سے تہ تک نہ وہی کھڑے نہ ہوں اور اگر وہ سلام مسجد سے باہر اقامت کے توجب تک مسجد میں داخل نہ ہو تب تک نمازی کھڑے نہ ہوں اور یہ صفت تک ۱۰۰ پیچہ وی کھڑی ہوتی ہو جائے۔ دو افضل و مستحب ہے کہ جب قیامت انصاف کیا جائے تو ہم نماز شروع کر کے عداوت کثیر تحریم کے۔ اور اگر تاخیر کرے یہاں تک کہ کثیر قیامت کے لئے قیامت پھنکی کرے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ اور یہ تاخیر کرنا ہی عمل واضح ہے کیونکہ اس سے تکبیر کے لئے عمل درست ہے یعنی جو ب قیامت ہے قیامت تک جہالت ہے اور تکبیر کو امام کے ساتھ مانہ شروع کرے پورا مستحب یعنی مؤمن ہی۔ امام کے ساتھ تکبیر تحریم کے قیامت حاصل کرے گا۔ یہی طرح حبیب میدی کرنے کے لئے تکبیر شروع ہوئے سے پہلے سب مقتدروں کا کھڑا ہونا واجب ہے اور اس میں کوئی مضائقہ نہیں اس لئے کہ عوام الناس کی سستی اور باہم کی کمی کے باعث حق علی اختلاف برکھڑ ہونے سے امام کی تحریم کے وقت تک میں مسجد میں نہیں ہوں بلکہ پہلے کھڑا ہونے پر ہی دیر لگاتے ہیں اس طرح اقامت اور امام کے تحریم (نیت یا دعوت) میں دھند ہو جاتا ہے۔ پھر امام نیت یا دعوت کے بعد وہ حبیب میدی کر کے کے لئے کھڑے رہتے ہیں اس سے لوگوں کو نیت یا دعوت میں کچھ ہوتی ہے۔ پس اس ضرورت کی وجہ سے افضل و مستحب ہے کہ کثیر اقامت شروع ہونے سے پہلے کھڑے ہو کر حبیب میدی کر لیں اور اگر لوگ پہلے سے حبیب میدی کر کے کھڑے ہو گئے ہوں تو افضل ہے۔ پھر اگر کسی علی مدارج کھڑے ہوں۔ یہ اختلاف فصاحت میں ہے ضرورت کی وجہ سے ایک سبب کو ترک کر کے دوسرے سبب کو واجب کرنا ہے۔ اور فقہ نے کھڑے کے حق علی اختلاف برکھڑ ہونے کا مطلب ہے کہ اس سے تاخیر نہ کرے یہی ہے مراد نہیں کہ اس سے تقدیم نہ کرے بلکہ کھڑے ہو کر شروع اقامت میں کھڑا ہوئے تو مضائقہ نہیں یعنی کوئی گناہ نہیں۔ فاقیم ۵۰۔ جب کوئی شخص اقامت کے وقت داخل ہو تو اس کو کھڑے ہو کر انتظار کرنا ضرور ہے یہی طواف و سبب و خلاف اولیٰ ہے بلکہ متنبہ جائے پھر حبیب تکبیر کے لئے حاجی علی اختلاف کہے تو کھڑا ہو۔

## سنن و مستحبات مکروہات وغیرہ جو مؤذن کو متعلق ہیں

(۱) مؤذن کا قبل ہو۔ محض۔ درست۔ اور نا سمجھ کی زبان اور اقامت مکروہ ہے۔ زبان کی افزائش کا ہر ذرہ توبہ چاہئے۔ اقامت کا ان کو کرنا کیونکہ تکرار اقامت شروع نہیں ہے اور تکرار زبان شروع ہے اگر مسجد بڑا ہو۔ اگر چہ قریب قطیف (جو) اذان دے تو بلا کر ہتھیار ہے لیکن پانچ زبان افضل ہے۔ اگر نیک حقیقت میں اذان دے تو بھی مکروہ ہے اگر چہ ہمارے چار سالہ جوان جو ساری دیر سے صحت و نشہ و طاہر ہو اور اس کا لڑنا مستحب ہے۔ (۲) ہر دو عورت اور عورت کی زبان مکروہ تحریمی ہے پس اگر عورت دین دے تو عداوت کرنا چاہئے





سنتے ہیں تو ان کے ساتھ کے کالی ہے اور اگر نہیں سنتے تو ترک پر گمراہیوں کے ان لوگوں کو نہیں لکھا ذرا  
 اتفاق کریں تو ایسا ہمیشہ کے نزدیک یہ کافران حال ہے کہ ان کا ذوق ان کے سامنے سے ہے اور اس کے ترک میں  
 ان کا استحکام ہے۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک یہ لوگ اور غلبہ دینے کے لائق ہیں۔ قسٹ میں دیکھو  
 فرض میں تانوں اور جمع کے سنت میں ان کی ابتدا ہے۔ وفاقست کا سنت حونا ان کی نسبت  
 زیادہ مستحکم ہے۔ ان کے خلاف جو باتیں ہیں وہ وہ فرض کفایہ میں ہو جب یا سنت و اول جیسے نماز جانا و  
 ورنہ عید میں۔ اور فرض ان کے ساتھ کئی سنتیں دونوں فرض و نوافل و کسوف و خسوف و اعتقار و طہارت و نماز و  
 و غیرہ ان سب کے۔ ان وفاقست میں ہے۔ (۲) اور ان پر خواہ وہ نہ تہذیب میں جماعت کے ساتھ نہیں  
 فان وفاقست نہیں ہے۔ (یعنی منور نہیں ہے) اگر فرض میں جماعت سے نہ رہیں تو خدا و انما جوا انما تو غیر  
 فان وفاقست کے پڑھیں گے اور ان وفاقست نہیں و تو غایب یا زہد ہونے کی مرگہ ہوگا۔ (فرض کی جماعت  
 جب تمام کی صورت ہو کر ہے) (۳) ان کو ان مسائل کی جماعت میں ہی ان وفاقست میں و شرط ہے  
 (۴) مسجد کے اندر ان وفاقست کے غیر فرض نماز پڑھنا جماعت کرنا سخت کر دیا ہے۔ (۵) عجم کے حکم وہ  
 اپنے گھر میں نماز پڑھنا خود تھا یا جماعت سے پڑھنا ان وفاقست مستحب ہے۔ سنت و لوگہ نہیں بشرطیکہ مسجد انوں  
 کی مسجد میں ان وفاقست ہو جائے۔ اور ان وفاقست کا چھوڑنا اس شخص کے لئے عذر ہے۔ (۶) فرض نماز پڑھنا  
 خود اس محل میں ان اور وفاقست ہوئی ہو کر نہیں ہونے میں فرق نہیں کیا گیا شخص یا پڑھے جماعت ہو یا  
 نفس و مستحب یہ ہے۔ ان وفاقست سے نماز پڑھنا اگر کسی محل میں ان نہ ہو تو نماز ان وفاقست چھوڑنا  
 کر دیا ہے اور صرف ان چھوڑنا کر دیا ہے۔ اگر صرف وفاقست چھوڑنا تو کر دیا ہے۔ (۷) نماز کو خواہ وہ  
 پہلا نماز ہو یا ان وفاقست چھوڑنا کر دیا ہے۔ اگر ان کی نماز وفاقست چھوڑنا تو کر دیا ہے بلکہ کر دیا ہے اور  
 اگر ان چھوڑنا وفاقست کی تو نماز کر دیا ہے۔ جتنے ہے کہ دونوں کے اسی طرح اگر نماز کے ساتھ ہی  
 مسجد ہو یا ان کا تک یا کرامت جائز ہے۔ وفاقست کا ترک کر دیا ہے اور ان وفاقست شرط کا کہنا مستحب  
 ہے سنت میں نہیں۔ اگر کوئی شخص گاؤں میں اپنے گھر میں نماز پڑھے۔ وہ اس گاؤں میں ایسی مسجد ہوگی جس میں ان و  
 وفاقست چھوڑنا تو اس کا حکم وہی ہے جو گھر کے اندر گھر میں پڑھنے والے کا ہے۔ اور اس گاؤں میں ایسی مسجد  
 نہیں تو نماز کے گھر میں ہے۔ (۸) اگر شہر یا گاؤں کے بیرون یا کھیت و جوی یا بیرون ملک قریب ہے تو گاؤں  
 یا شہر کی ان وفاقست ہے۔ جو کہ اگر وہ ان کے لیے نہیں تو ان کے لیے ہے۔ اور قریب میں ان وفاقست چھوڑنا  
 وہ ان کی کاروائی پر۔ (۹) اگر محل میں جماعت سے نماز پڑھیں اور ان چھوڑنا تو کر دیا ہے۔ وفاقست چھوڑنا  
 تو کر دیا ہے۔ (۱۰) اگر مسجد خالی ہے۔ ان وفاقست کہہ کر واجب کر دیا ہے۔ پھر اس مسجد میں دو بارہ ان وفاقست



مسجد میں اس جو حالت سے اطلاع کیے گا اور اقامت کا اندازہ کرے گی اگر یہ وہ ہے تو صرف اقامت کا  
 اندازہ کرے گی حالانکہ وقت گزرنے کے بعد پڑھیں تو اس وقت تک کے مکرر ہے اور اس کو اس مسجد کے مکرر کہیں اور ان  
 اور اقامت سے بھلا کرے۔ (۳) اگر کسی کی یہ کیفیت ہو پڑے کہ اگر اس کو ایک ہی مجلس میں اقامت کرے تو اسے  
 کے لئے فان اقامت کے انداز میں اسے چاہئے۔ اور اگر اقامت دونوں مجلسوں میں صرف اقامت کے  
 بعد گزرنے کے بعد اس کے لئے ضروری ہے کہ اقامت کے بعد پڑھنے کے مکرر ہے اور اسے اگر یہی مجلس میں اقامت  
 کرے تو اسے یہ مجلس میں ایک سے زیادہ غلطی پڑے تب بھی ہر مجلس میں پہلے پڑھنے کے لئے ان کے لئے صرف اقامت ہے  
 اور وہی میں اقامت ہے اور اقامت کے بعد پڑھنے کے لئے اقامت کے بعد پڑھنے کے لئے اس کا کر کے  
 ہے اور اس میں اقامت ہے۔ اس کا اگر کسی مجلس میں پڑھنے کے لئے اور پڑھنے کے لئے اس کا کر کے  
 کے لئے صرف اقامت ہے اور اقامت کے بعد پڑھنے کے لئے اور پڑھنے کے لئے اس کا کر کے  
 خود وہ نہیں کرے اور اس کے لئے صرف اقامت ہے اور اقامت کے بعد پڑھنے کے لئے اور پڑھنے کے لئے اس کا کر کے  
 اس میں جس کی اقامت کا اندازہ ہے اور اقامت کے بعد پڑھنے کے لئے اور پڑھنے کے لئے اس کا کر کے  
 اقامت کر کے نہیں ہے۔ (۵) اس کے بعد اقامت کے بعد پڑھنے کے لئے اور پڑھنے کے لئے اس کا کر کے  
 جس کی اس میں وقت سے پہلے اقامت ہے اور اقامت کے بعد پڑھنے کے لئے اور پڑھنے کے لئے اس کا کر کے  
 ان کے لئے صرف اقامت ہے اور اقامت کے بعد پڑھنے کے لئے اور پڑھنے کے لئے اس کا کر کے  
 اسی پر ضروری ہے۔ اس بات پر سب کا اجماع ہے کہ اقامت کے بعد پڑھنے کے لئے اور پڑھنے کے لئے اس کا کر کے  
 ہے کہ اقامت کے بعد پڑھنے کے لئے اور پڑھنے کے لئے اس کا کر کے  
 اقامت کے بعد پڑھنے کے لئے اور پڑھنے کے لئے اس کا کر کے  
 کے بعد اقامت کے بعد پڑھنے کے لئے اور پڑھنے کے لئے اس کا کر کے  
 کر کے یہ ہے کہ اس کے بعد پڑھنے کے لئے اور پڑھنے کے لئے اس کا کر کے  
 خود کے بعد پڑھنے کے لئے اور پڑھنے کے لئے اس کا کر کے  
 اس کے بعد پڑھنے کے لئے اور پڑھنے کے لئے اس کا کر کے  
 اس کے بعد پڑھنے کے لئے اور پڑھنے کے لئے اس کا کر کے  
 اس کے بعد پڑھنے کے لئے اور پڑھنے کے لئے اس کا کر کے

فرض میں ناندوں کے طعن اذان و اقامت سنت  
 نہیں ہے لیکن کچھ مواقع اسے جہاں میں ناندوں و

نماز کے علاوہ اور جن کو قہراً پڑانا دینا مستحب ہے



اقتباس ہوتا۔ (۲) اس آیت کی تفسیر میں جو کسی سے گواہی دے کہ اس نے اپنے گناہوں کو چھوڑ دیا ہے اور اس کو  
 کچھ گناہوں کے گناہ ہیں، ان دنوں میں اس سے اس کا نام پڑا ہے کہ (۳) اس کی گواہی کے گناہ ہیں۔ (۴) جو شخص  
 غصہ و غضب کی حالت میں پوچھتا ہے کہ (۵) جو شخص نے اس کی گواہی دی ہے وہی گناہوں کا گناہ ہے اور  
 جانور چاہے وہ غیر کے گناہ ہیں۔ (۶) (۷) کہ اس کے ساتھ ہزاروں کی گنت گناہوں کے گناہ ہیں۔ (۸) (۹) جو شخص  
 سے پوچھتا ہے کہ گناہ ہیں۔ (۱۰) (۱۱) جو شخص نے اس کی گواہی دی ہے وہی گناہوں کا گناہ ہے اور  
 مسافر کے گناہ ہیں۔ (۱۲) (۱۳) جو شخص نے اس کی گواہی دی ہے وہی گناہوں کا گناہ ہے اور  
 مستحب ہے۔ (۱۴) جو شخص نے اس کی گواہی دی ہے وہی گناہوں کا گناہ ہے اور  
 حلال ہے اس سے بدعت ہے۔

اذن کا جواب دینے کا بیان  
 اور جو شخص منکرانہ طور سے خود کو حلال سمجھتا ہے کہ جو شخص نے اس کی گواہی دی ہے وہی گناہوں کا گناہ ہے اور  
 دینا مستحب ہے جو بعض نے واجب بھی کہا ہے مگر مستحلف ہوا ہے کہ وہ اس سے جواب دینا مستحب ہی ہے  
 اصل جواب واجب ہے جس شخص سے ہے اس کو مل جواب بھی سمجھو آنا واجب ہے اور اذنی جواب مستحب  
 ہے اگر کسی نے منکرانہ طور سے خود کو حلال سمجھتا ہے کہ جو شخص نے اس کی گواہی دی ہے وہی گناہوں کا گناہ ہے اور  
 آنا واجب نہیں جواب دینے والا ہے کہ (۱) اور اگر سمجھتا ہے کہ اذنی جواب مستحب ہے تو اس سے جواب دینا واجب ہے تاکہ اس کی گواہی  
 گواہوں کے ساتھ ہوا ہو کہ (۲) جو شخص نے اس کی گواہی دی ہے وہی گناہوں کا گناہ ہے اور  
 خود سمجھتا ہے کہ اذنی جواب مستحب ہے تاکہ اس کی گواہی دی ہے وہی گناہوں کا گناہ ہے اور  
 حاجت ہوا ہے کہ (۳) جو شخص نے اس کی گواہی دی ہے وہی گناہوں کا گناہ ہے اور  
 مستحلف ہوا ہے کہ (۴) جو شخص نے اس کی گواہی دی ہے وہی گناہوں کا گناہ ہے اور  
 اگر وہ منکرانہ طور سے خود کو حلال سمجھتا ہے کہ (۵) جو شخص نے اس کی گواہی دی ہے وہی گناہوں کا گناہ ہے اور  
 کسی نے منکرانہ طور سے خود کو حلال سمجھتا ہے کہ (۶) جو شخص نے اس کی گواہی دی ہے وہی گناہوں کا گناہ ہے اور  
 یہی منکرانہ طور سے خود کو حلال سمجھتا ہے کہ (۷) جو شخص نے اس کی گواہی دی ہے وہی گناہوں کا گناہ ہے اور  
 جواب دے کہ (۸) جو شخص نے اس کی گواہی دی ہے وہی گناہوں کا گناہ ہے اور  
 ایک ہی جگہ کہا کہ (۹) جو شخص نے اس کی گواہی دی ہے وہی گناہوں کا گناہ ہے اور  
 دیکھو کہ ساتھ ساتھ تو اس پر یہی ہے، اذن کا جواب ہے خود وہ اس کی گواہی دی ہے وہی گناہوں کا گناہ ہے اور









پر حضور اعلیٰ فرماتا ہے جس میں اس کے ہاں کسی طرف سے ہوا نہیں پہنچی تھی تھی اس کا کہہ دینا بھی  
 اگر کسی پلوتاری کے سر پرست میں دیکھو جو عباد میں وقت مکر پر ہے تو اس کے سر پر کاٹنا ہے یہاں تک کہ اس کا  
 ناری کھڑی ہو جائے تو اس کا سر الٹا کر چھتیا جائے پھر وہ جس سے شکایت ہوگا وہ اس کے سر پر لگا کر توڑا  
 فاسد کی صورت میں اور حکم میں ہے جس کے سر پر اس کے سر پر لگا کر (۴۰) اگر تیرے سر پر لگا کر  
 اسی طرح جو کسی کی نجات میں ہے وہ اس کے سر پر لگا کر اس کے سر پر لگا کر اس کے سر پر لگا کر اس کے سر پر لگا کر  
 رستہ چلنے کی کرکے اس کی نجات میں ہے اس کو کھاتے کا حکم نہیں دیا اس کا شکایت اگر تیرے  
 کے پاس آتے ہیں وہ جب وہ وہی دیکھتا ہے کہ اس کی نجات میں ہے اس کو کھاتے کا حکم نہیں دیا اس کا شکایت اگر تیرے  
 کرکے اس کی نجات میں ہے وہ جب وہی دیکھتا ہے کہ اس کی نجات میں ہے اس کو کھاتے کا حکم نہیں دیا اس کا شکایت اگر تیرے  
 سے اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے  
 پاک ہے اور تیرے میں ہے کہ اس کی نجات میں ہے اس کو کھاتے کا حکم نہیں دیا اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے  
 خود اس کے سر پر اس کی نجات میں ہے اس کو کھاتے کا حکم نہیں دیا اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے  
 شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے  
 میں ایک شخص ہے جس میں خرابی ہے تو تیرے پاس ہے اس کو کھاتے کا حکم نہیں دیا اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے  
 ہرگز نہ کہ اس کی نجات میں ہے اس کو کھاتے کا حکم نہیں دیا اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے  
 یہ کہ اس کے سر پر اس کی نجات میں ہے اس کو کھاتے کا حکم نہیں دیا اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے  
 کہ اس کے سر پر اس کی نجات میں ہے اس کو کھاتے کا حکم نہیں دیا اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے  
 تو اب پاک ہے میں اس کی نجات میں ہے اس کو کھاتے کا حکم نہیں دیا اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے  
 کے لئے اس کی نجات میں ہے اس کو کھاتے کا حکم نہیں دیا اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے  
 کہ اس کے سر پر اس کی نجات میں ہے اس کو کھاتے کا حکم نہیں دیا اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے  
 اور اس کے سر پر اس کی نجات میں ہے اس کو کھاتے کا حکم نہیں دیا اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے  
 ۱۰۱۔ اگر کسی نے تیرے پاس کی اس کی نجات میں ہے اس کو کھاتے کا حکم نہیں دیا اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے  
 کہ اس کے سر پر اس کی نجات میں ہے اس کو کھاتے کا حکم نہیں دیا اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے  
 کہ اس کے سر پر اس کی نجات میں ہے اس کو کھاتے کا حکم نہیں دیا اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے  
 کہ اس کے سر پر اس کی نجات میں ہے اس کو کھاتے کا حکم نہیں دیا اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے اس کا شکایت اگر تیرے سے













کی عہدیت کے ضمن میں مذکور ہے۔ یعنی ہولی ہولی ہو۔ اگر ایک مذہب کا انکی ہو تو دوسری مسلمان کی عہدیت کو جو ہے کہ  
 ان میں سے کسی زمین پر نازل ہے تو مسل کی زمین پر نہ کہ ہولی ہولی ہوئی نہ ہو نازل ہے اور مسلمان کی زمین میں  
 رعایت یا مال چاہا ہو نہ ہونے میں نہ نازل ہے کہ ظنی زمین پر نہ کہ راست پر نازل ہے اس سے کہ عہدیت میں کو حق  
 ہے۔ اگر زمین کا ایک رعایت وان زمین پر نازل ہے ہے یا اسانا ہو تو میں نازل ہے کہ انصاف نہیں اور  
 رعایت کی انصاف میں کو حق کا اعتبار ہے (حق) حلال میں غیر شکر کے جبکہ عہدیت کے لئے چلے اور اس کے  
 لئے کوئی چیز اثر ہو وہ خوف ہو کہ وٹا لے سے گنہگار۔ زمین کے مسائل کو باب غار کے بیان میں  
 میں نے انصاف (دکھاس) جو یا اکثرے وغیرہ کا فرش و چٹائی پر نازل ہے حضور کرے میں مضائقہ نہیں میں  
 میں پرانی ہے کہ میں پر نازل ہے ظاہر میں ہے۔) — فائدہ — لی بات انصاف میں ہے ہر وہ جانا نازل  
 ہے رہا ہے (مالی کے لئے اور غیر بھی ہر وہ جانا ہے۔) (نوحہ)۔

**متر عورت کا بیان** | حضرت کے متنی میں جو عورت کے جسم کا حصہ جس کو عہدیت میں ہے اور اس کا کافر  
 میں کرنا شرعاً حرام ہے اور عورت کے متنی چاہا اس میں عورت میں جو حصہ جسم چاہا اور عورت  
 میں کو چاہا۔ جبکہ اس بدن پر نازل ہے جو کے واسطے شہو ہے اگر میں چاہا، ہر میں چاہا عہدیت میں مثلاً  
 مرد کے لئے شہو میں بلوغت کے لئے سے گنہگار ہوگا۔ سر عورت فرض ہے حکم کا حکم ہے جو وہ میں جو وہ جو وہ  
 آخر وہ نازل ہے بالوگوں کے لئے نازل کے لئے نزل کے لئے، لا حول ولاقوت لی میں میں قول کی بنا پر  
 متر عورت فرض ہے مگر فرض میں مثلاً پیشاب، عذر، راستہ اور حسد، غلطی و چار طوائف وغیرہ کے لئے انصاف  
 متر کو کھول چاہا ہے۔ رعایت میں تر نائی میں عہدیت میں سر واجب ہونے سے عہدیت میں کہ عہدیت میں بیکر عہدیت میں  
 جب عہدیت میں میں رہا ہے بلکہ اکیل میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں  
 عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں  
 متعلق بلکہ عہدیت میں فرض ہے اس عہدیت کو کہ عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں  
 نیچے کا اور عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں  
 میں کا میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں  
 عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں  
 عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں  
 عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں

**اعضائے متر عورت** | مرد کے لئے ناف کے نیچے سے عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں  
 میں سے میں کا جب، فرض میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں عہدیت میں

















[illegible]

















































[illegible][illegible]









و مازہ شروع ہوئی کہ نہ کسی برکت کے واسطے نہ کوئی اس مقام پر نہ رکھتے تھے۔ اسی پر نالی کی حاجت حاصل ہوئی۔  
 اسی وجہ سے خاص فیض پہنچا۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ پہلے حج چاروں کی کرتی تھی۔ (۷) اور کبیر کے اندر  
 چھوڑ دیا۔ مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس کے جزو کو مائیکہ انتہا کہ ایک کے برابر نہ کر کے  
 کھڑک پناستہ ہے کسی وجہ سے۔ ان دنوں مازہ شروع ہوئی۔ وہ مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ (۸) اور مازہ شروع  
 ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔  
 (۹) اور مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔  
 (۱۰) اور مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔  
 (۱۱) اور مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔  
 (۱۲) اور مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔  
 (۱۳) اور مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔  
 (۱۴) اور مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔  
 (۱۵) اور مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔  
 (۱۶) اور مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔  
 (۱۷) اور مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔  
 (۱۸) اور مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔  
 (۱۹) اور مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔  
 (۲۰) اور مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔ اس سے مازہ شروع ہوئی۔























صحیح جانتا ہو مثلاً غلطی نہ جب سلام نہ پائی میثاب گاہ کو صبر یا اس کے بجائے کسی غلطی سے متکا کیا تو غلطی کی غلطی سے  
 ہوئی کیونکہ اس کے نزدیک یہ دونوں باتیں وضو کو نہیں تہیں اور امام کی خاماس کے نزدیک صحیح ہے اور اگر اسے  
 روکے سلام کی تا تک باطل سمجھتا ہے اس کی غلطی ہوئی اگر صیام امام کی تازہ صبح ہو۔۔۔ (۳) مقتدی کا اچھا امام ہو  
 لگے نہ بڑھتا یعنی پڑھائی قبل جانبدار امام سے آگے نہ پڑھیں۔۔۔ (۴) جہت میں امام کا عائد نہ ہونا۔۔۔  
 (۵) صاحب رتبہ کو جبکہ وقت میں گنہائش ہو قصاص کا کاغذ نہ پڑنا۔۔۔ (۶) شرط کے مطابق عورت کا مرد کے بڑے پڑنا  
 اس سال کی تکمیل پہنچانے مقام تک کے دن ادا ہونے۔

## فصل دوم۔ واجبات نماز

نائب چھ واجبات ہیں کہ جس کے ترک سے نماز فاسد نہیں ہوتی لیکن اس کا زائل واجب ہوتا ہے جبکہ واجب کو  
 دانستہ ترک کیا ہو یا سہواً ترک کیا ہو یا بوجہ سہو کیا ہو پس اگر میں نہ کہ نہ جبراً کیا تو فاسق ہو کر گنہگار رہا جس نے کہ  
 تکبر واجب کہ بخیر ہے۔ اگر سہول کر ترک ہو اور غرض میں نہ کیا تو عیب نہ ہو کر کیا تو نماز درست ہوئی لہذا اس کا زائل  
 واجب نہیں ہے۔ جو فرض نماز تک واجب وغیرہ کی وجہ سے واجب سلام ادا نہ ہوتی ہے فکر و غور نہ اُجھٹے تو فرض کے نقصان  
 کو قائل کہنے والی ہوتی ہے جیسا کہ عید سہو سے متصل روزہ میں امام نے اس نے وہی فرض کی طبع ہوئی نہ واجب و سخت  
 و سبب لاکہ سے پہلے حکم رکھتے ہیں اور اگر نہ کہ بعد فرض و اذکار فرض کی کاغذ ہوتا ہے جیسا کہ پہلے بیان ہوا  
 پس اگر امام ترک واجب کی وجہ سے نہ کہ وہ نہ تو اگر کوئی یا مقتدی دوسری وجہ سے جماعت میں شریک ہو گا تو اس کی  
 نماز درست ہوگی جیسا کہ سہو سہو یا اس کے جوہر سلام سے پہلے شامل ہونے والے مقتدی کی نماز درست ہے یہی صحیح ہو  
 بعض نے کہا اس کی نماز درست نہ ہوگی کیونکہ دوسری ایک نماز فرض نہیں بلکہ واجب ہے اگرچہ امام کی نماز فرض نہیں  
 ہے و فرض نہ لے کا قضا اس کے بجائے درست نہیں لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے۔ خدا مستلزم من لاشاء و نہ حکم العصب  
 واجب نہ ازمنہ و ذلی ہیں۔۔۔ (۱) تکبر جو یہ کا نام اس اللہ کے لئے ہے ہونا اگر اس کے ہم میں کسی لغت شد  
 نہ اُجھٹے یا اُجھٹے جہل و غیور سے لاکہ ادا واجب تک ہو لے گا جو کہ نہ بخیر ہے۔۔۔ (۲) قیام واجب کی  
 مقتدی یا امام یا مصلحین میں یا سہو یا فحش ہو گئی چھوٹی صوت یا چھوٹی نینا یا ایک بڑی بہت بڑی جاسکا کہ جس پر قیام  
 ہو جبکہ اگرچہ یا مقتدی یا امام کو کہہ کر یا دوسرے فیروان پر قیام کی کوئی مقتدی واجب نہیں ہے۔۔۔ (۳)  
 فرض نماز میں قیام واجب فرض کے ادا کرنے کے پہلے وہ کہتے کہ اس میں کرنا واجب ہے خواہ نماز میں رکعت والی ہو یا ایک رکعت والی  
 یہ احکام اگرچہ ایک رکعت والی نماز کی ہیں وہ کہتے ہیں چھوٹی اگر قیام نہ پڑھیں بلکہ قیام کی رکعت میں قیام پڑھیں وہ کہہ رہے ہیں  
 ایک رکعت میں یا دوسرے دو رکعت میں سے ایک رکعت میں بھول کر قیام پڑھیں تو پھر سہو واجب ہو گا۔۔۔

[illegible][illegible]



[illegible]

فہماریں جہرا اھلکے مسامی

بسم الله الرحمن الرحيم





[illegible]





(مسنور) دعا ترکیب نمازیں صحت ہے۔ — (۵۵) پتا دینا اس حرف پھر اس حرف سلام پھر — (۵۶) سلام  
 پھر وقت آئے کہ آئیں اور انہی طرف پھر اس طرف کہ اس طرف میں اس طرف میں اس طرف میں اس طرف میں  
 دکھائی دے۔ — (۵۷) انہی کو دیکھ کر سلام پھر آواز دے کہ — (۵۸) اگر وہ سب سلام کا کہے کی بہت بہت  
 آواز دے کہ — (۵۹) سلام کو دیکھ کر اس طرف سے پھر اس طرف کی تبت کرنا یعنی اس طرف کے سلام میں دینی  
 طرف کے مقتدیوں اور فرشتوں کی تبت کرنا یعنی اس طرف کے مقتدیوں اور فرشتوں کی تبت کرنا  
 مقتدیوں اور فرشتوں کے سلام میں اس طرف کے مقتدیوں اور فرشتوں کی تبت کرنا اور اس طرف کے سلام میں اس طرف  
 کے سلام میں اس طرف کی تبت کرنا اور اگر مالک نام کے چھوٹے پتوں اور سلام میں اس طرف کی تبت کرنا  
 اور فرشتوں اور اس طرف کے فرشتوں کی تبت کرنا۔ — (۶۰) سلام میں اس طرف کے سلام میں اس طرف  
 علیکم السلام ورحمۃ اللہ — (۶۱) سلام کے جملہ کو اس طرف کے مقتدیوں کی طرف پھر کہ مقتدی  
 کی مقتدی اس کے ساتھ بہ مالک نام پھر — (۶۲) مقتدی کے نام کو اس سلام کے ساتھ پھر اس  
 طرف مقتدیوں کی تبت کرنا کہ سلام پھر اس طرف کے نام کو اس سلام کے ساتھ پھر اس طرف کے  
 اسی وقت مقتدی کی تبت کرنا کہ سلام پھر اس طرف کے نام کو اس سلام کے ساتھ پھر اس طرف کے

**مستحبات نماز** | مستحبات میں توبہ نماز کا کہ کہایت و قیام کا موجب نہیں ہے لیکن کرنا افضل اور واجب  
 ہے اس کے قریب قریب فائدہ چھوٹا ہے یعنی کتابوں میں اس کو سنتوں میں لکھا ہے۔ — (۱) توبہ توبہ کے درمیان چار عمل کی مقتدر  
 جبکہ کوئی غلطی ہو تو توبہ پھر اس طرف سے پھر اس طرف کے سلام میں اس طرف کے سلام میں اس طرف کے سلام میں  
 نہ کہ اسے کوئی حجت نہیں ہو اس لیے حال میں کمالا مستحب نہیں ہے۔ — (۲) توبہ توبہ کی حالت میں اس کو چھوڑ دینا  
 ہاتھ ہاتھ کی تبت کرنا کہ سلام پھر اس طرف کے سلام میں اس طرف کے سلام میں اس طرف کے سلام میں  
 حقائق مرتبہ کے مطابق اس طرف سے توبہ کرنا۔ — (۳) توبہ کی حالت میں توبہ کی جگہ مراد دیکھ کر اس طرف کے سلام میں  
 کی تبت کرنا کہ سلام پھر اس طرف کے سلام میں اس طرف کے سلام میں اس طرف کے سلام میں اس طرف کے سلام میں  
 اور توبہ مراد دیکھ کر اس طرف سے توبہ کرنا کہ سلام پھر اس طرف کے سلام میں اس طرف کے سلام میں اس طرف کے سلام میں  
 اب جب کہ جو تبت کرنا کہ سلام پھر اس طرف کے سلام میں اس طرف کے سلام میں اس طرف کے سلام میں اس طرف کے سلام میں  
 اس تبت کرنا کہ سلام پھر اس طرف کے سلام میں اس طرف کے سلام میں اس طرف کے سلام میں اس طرف کے سلام میں  
 اس تبت کرنا کہ سلام پھر اس طرف کے سلام میں اس طرف کے سلام میں اس طرف کے سلام میں اس طرف کے سلام میں  
 اس تبت کرنا کہ سلام پھر اس طرف کے سلام میں اس طرف کے سلام میں اس طرف کے سلام میں اس طرف کے سلام میں



[illegible][illegible]







[illegible]

[illegible]













[illegible]

● میری سولہ ماہ کی لڑکی کا صحت نہ تھا ات پر ہے۔



[illegible]

وہابیوں نے جو کچھ لکھا ہے اس سے ظاہر ہے کہ

۹۹ س. لکھنؤ میں اس شخص پر حملہ کیا گیا، جس پر حملہ کیا گیا۔



[illegible]

میرزا نثار کا وصیت قرآن مجید کے ارشاد

(۲) ستم ہے کہ بدخو قسمی کہ جس کے توبہ کی خبر نہ مل سکے اور شروع قسمت میں توبہ اور عفو نہیں ملے (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (

تذکرہ آقاخان قزوینی ص ۱۱۱ میں ہے کہ یہ سہ ماہی ہے کا خلیج فارس میں ہے۔ یہ سہ ماہی کوئی  
 دوسری کام نہیں مگر اس کا سر بڑا ہے اور لکڑی کی کام خلیج اسلام آباد کا کام ہوا ہے اس کا سر  
 بالکل لکڑی کا ہے اور اس کا خلیج فارس کے سر میں ہے۔ (۳) اگر سہ ماہی کے سر کا سر لکڑی

کہ اگر اس شخص کو اندیکس لاء اگر اس کے چار سوا دو تھروا کی ہیں تو پھر پچھلے تھوے سے زیادہ اونچی فاس کے تھروا میں مسم انسان کے کن فریجیت ہیں۔ دیر خستہ بے کاس تو سکر سے بڑے تھروا کو مسم بھی سمجھو۔

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

کتابخانه ج ۳۵۰ کیسه که ظرفیت کتب ۱۰۰۰ (اندازه ۱۰۰ سانتی متر)

















مذہب کے خلاف ہے اور کثرت کے ساتھ اس کو مکرر بتایا ہے یہی صحیح ہے اور اس کا سنا بھی کر رہا ہے۔ عا با جا ہے کہ اگر کسی شخص  
خوش الحالی کے ساتھ اس طرح بڑھا کر دوسری وجہ میں کوئی تبدیلی نہ لائے۔ پہلی اور چوتھی کوئی کمی نہیں۔ پہلی کو ایک  
حرف کے بدلے میں چاروں یا کوئی حرف کم کر دے۔ قسم کے بدلے میں کوئی اور قسم کی قسم کی بدست کے ساتھ بڑھاؤ توئی  
نہیں گلیہ نہ اس میں اور ناس کے ساتھ بھی معاویہ و مسیح ہے۔ اس کی قلت کی مراد فصل کو ایک کے بدلے میں چار کے آتی ہے  
یہ مختلف نہیں۔ اگر ناس طرح ہو کہ چار سے اس میں جس طرح ہوتی ہے وہ فصل کی مراد اضافہ کا حکم کر رہی ہے  
لیکن قرابت کے مسئلہ میں چار کا حکم کر رہی ہے اس لئے کہ اس کی خطیر میں کمزور و مشرک منہ ہیں۔

(۱۹) آیت کے تحت میں تائید کرتا ہوں کہ اس سے ہرگز نہ نظر آئے کہ آیت تائید ہستی کی تھی۔ قرین  
تعماد و متبادرہ میں تائید کرتا ہوں کہ اس سے ہرگز نہ نظر آئے کہ آیت تائید ہستی کی تھی۔ قرین  
تائید کے جیسے یا صیغہ میں اس کا تائید ہے اس سے ہرگز نہ نظر آئے کہ آیت تائید ہستی کی تھی۔ قرین  
وہ جو دوسری طرح سے صفت نہیں تائید کے جیسے یا صیغہ میں اس کا تائید ہے اس سے ہرگز نہ نظر آئے کہ آیت تائید ہستی کی تھی۔ قرین  
کہ اصل خبر لیا کہ بعض متاخرین اس کو صحیح کہا ہے۔

اگر کسی نے قرین تائید میں کسی اور اعلیٰ کی خبر دیا کہ صحیح چاروں کی خطیر سے مست ہے۔

## علم تجوید و قرأت کا بیان

تجوید کے معنی اس میں تحقیق یعنی کسی کام کو مکمل کرنا ہے اور صراط میں اس علم کو کہے ہیں جس سے کتب سے اس فن کا  
وجہات کے ساتھ دیکھا جاتا ہے اور اس علم کا موضوع صرف بھائی تک ہے نہ تو اس میں اور اس کی عرض و حیات قرآن مجید کا  
تجلی ہے۔ میں ہر طریق سے خصوصاً اس فن کو کہہ رہا ہوں کہ اس کا اصل و بنیاد قرآن پاک ہے نہ صرف اس کا  
اسی فن کو کہہ رہا ہوں کہ اس میں جو کہ صواب و عین صحت ہے۔ اس فن کو کہہ رہا ہوں کہ اس میں جو کہ صواب و عین صحت ہے۔  
مکہ فواد جو کہ صحت ہے اس میں جو کہ صواب و عین صحت ہے۔ اس فن کو کہہ رہا ہوں کہ اس میں جو کہ صواب و عین صحت ہے۔  
میں ۱۰۰ مختلف صوف کو کہہ رہا ہوں کہ اس میں جو کہ صواب و عین صحت ہے۔ اس فن کو کہہ رہا ہوں کہ اس میں جو کہ صواب و عین صحت ہے۔  
میں ۱۰۰ مختلف صوف کو کہہ رہا ہوں کہ اس میں جو کہ صواب و عین صحت ہے۔ اس فن کو کہہ رہا ہوں کہ اس میں جو کہ صواب و عین صحت ہے۔  
میں ۱۰۰ مختلف صوف کو کہہ رہا ہوں کہ اس میں جو کہ صواب و عین صحت ہے۔ اس فن کو کہہ رہا ہوں کہ اس میں جو کہ صواب و عین صحت ہے۔  
میں ۱۰۰ مختلف صوف کو کہہ رہا ہوں کہ اس میں جو کہ صواب و عین صحت ہے۔ اس فن کو کہہ رہا ہوں کہ اس میں جو کہ صواب و عین صحت ہے۔

























[illegible]











جہاں یہ قندہر ہے وہاں اس کے اس علاقے کی خرابیاں ہیں، شلیق پر نہیں بننا سیکھتا، شلیق پر بن  
سید کی طرف دھکیل کر اس طرح ہے۔

[illegible][illegible][illegible]









اس کو نہ بدلتی نہ کسی سے بڑھ کر مہی کہے۔ اس میں مقدار معلوم کر کے کا کوئی صحیح معیار نہیں بلکہ ماحکی سناوت سے  
کے نزدیک صحیح مقرر ہو کر ہے تاہم معلوم ہے اس کا تعلق حلقہٴ صغیر سے ہے کہ جس میں ہوا کی گھومتی لہر  
محل جلی کو سکھائی گئی ہے جو اس کی مقدار ہے اسی طرح جیسا اس سے زیادہ اس کے جملے میں جس کا بیان تمام  
ہے اس کی مقدار بھی اسی انداز سے سمجھ کر جاسکتی ہے۔ مگر اس میں ایک بے جا تکیہ ہے کہ جس کے سوا  
باندھ کر کے کی مقدار نہیں ملتی کے لئے تکیہ ہے جہاں اسی کے بے جا تکیوں کے سوا دیگر بے بند یا بھولنا ہی سمجھا  
بلطف کی بھی نہ ملتا۔ یا اسے بھی جو سکھایا ہے مگر میریوں ہے۔

(۲) تجربہ۔ تاہم جلی پر کسی جسم کی وجہ سے ہلنے کی کوئی قوت نہیں ہوتی جس سے کوئی تھلہ اٹھ جائے۔ جس  
پر فری یا مادہ کہ وجہ میں چھوڑا ہو سکون اس کی تیرا بھی ہے۔ (۱) لہذا اس میں حکایت سون پہلے اس میں  
سکون رہی ہے خود وقت نہ ہو سکتی۔ مگر خود اس میں سکون ہو اس میں شکل میں بدلتی ہو۔ (۲) جس میں سکون نہ ہو  
جس کے ہیں اس کا سبب ہوتا ہے ہر اس میں غلبہ ہوتا ہے جو ہر دو میں غالب ہے۔ (۳) چاروں میں جلی غلبہ میں ہے  
کوئی ایک جسم ہوتا ہے گلاب جو تھلہ دم کی چاروں میں ہوتا ہے مٹی جس میں دم کی غلبہ ہوتی ہے مٹی جس میں دم کی  
غلبہ ہوتی ہے مٹی جس میں دم کی غلبہ ہوتی ہے مٹی جس میں دم کی غلبہ ہوتی ہے مٹی جس میں دم کی غلبہ ہوتی ہے  
مادہ میں نہ غلبہ میں چھوڑا ہوتا ہے جس کی بھی نہ گھسیں ہیں۔ تیرا بھی مٹی جس میں دم کی غلبہ ہوتی ہے۔  
اس سب کی تفصیل اس کتاب کے اول ہے۔

**تیرا لازم و اس کی اقسام**۔ مذکورہ تجربہ میں کہتے ہیں اس میں جو جسم کے حدود سکھائی گئی ہیں  
ہے لہذا اس پر غلبہ کر کے بدلتی ہو۔ خود جس میں سکون ہو جس میں سکون ہو جس میں سکون ہو  
اسی خاص کو مذکور ہے کہ اس کی چاروں میں ہر ایک میں جس میں سکون ہو جس میں سکون ہو جس میں سکون ہو  
میں نہ کہ خود غلبہ شدہ مادہ ہو بلکہ ایک جسم میں ہوں جو غلبہ شدہ مادہ ہو جس میں سکون ہو جس میں سکون ہو  
میں بھی کہ جس میں سکون ہو جس میں سکون ہو جس میں سکون ہو جس میں سکون ہو جس میں سکون ہو  
وہ جس میں سکون ہو جس میں سکون ہو جس میں سکون ہو جس میں سکون ہو جس میں سکون ہو  
اس کو گلاب کہتے ہیں جو کہ گلاب کے مادہ میں سکون ہو جس میں سکون ہو جس میں سکون ہو  
اس کی گلاب کہتے ہیں جو کہ گلاب کے مادہ میں سکون ہو جس میں سکون ہو جس میں سکون ہو  
اس کی گلاب کہتے ہیں جو کہ گلاب کے مادہ میں سکون ہو جس میں سکون ہو جس میں سکون ہو

(غ) اگر غلبہ ہے کہ کہتے ہیں جو کہ گلاب کے مادہ میں سکون ہو جس میں سکون ہو جس میں سکون ہو  
ہے جس میں سکون ہو جس میں سکون ہو جس میں سکون ہو جس میں سکون ہو جس میں سکون ہو

جس میں سکون ہو جس میں سکون ہو جس میں سکون ہو جس میں سکون ہو جس میں سکون ہو  
نہیں یا اس طرح معلوم ہو۔









۱۱۰۱) ہر کسب و کار میں جو چیزیں ہوتی ہیں جو نقد و مال سے خریدی جاتی ہیں وہ چیزیں ہوتی ہیں جو نقد و مال سے خریدی جاتی ہیں۔  
 کہ کہیں نہ ہو۔

۱۱۰۲) ہر کسب و کار میں جو چیزیں ہوتی ہیں جو نقد و مال سے خریدی جاتی ہیں وہ چیزیں ہوتی ہیں جو نقد و مال سے خریدی جاتی ہیں۔  
 کہ کہیں نہ ہو۔

۱۱۰۳) ہر کسب و کار میں جو چیزیں ہوتی ہیں جو نقد و مال سے خریدی جاتی ہیں وہ چیزیں ہوتی ہیں جو نقد و مال سے خریدی جاتی ہیں۔  
 کہ کہیں نہ ہو۔

۱۱۰۴) ہر کسب و کار میں جو چیزیں ہوتی ہیں جو نقد و مال سے خریدی جاتی ہیں وہ چیزیں ہوتی ہیں جو نقد و مال سے خریدی جاتی ہیں۔  
 کہ کہیں نہ ہو۔































فیج و فیج کی کہانتیں اعلیٰ و سترہ شطرت کو ابلاغِ ستہ بقدرتِ حق، ملے جس ہے وہیں اعلیٰ سے فیج ہے۔  
وہوں کو مل بھی تھا ان کی بندگی کا اندھ جس جگہ ہے اس کو ذرا دیر واسطہ دلت کی طرح بھیجے جس ہے  
میرزا لکھی ۴۰

اسم عثمانی یعنی سید احمد علی بابا قرآن مجید کی تلاوت کے کچھ کافروں نے اس سے جو خط لکھا کہ ہمارے وہ  
 لکھ لکھا ہے اور جو علم کچھ ہے مایہ کچھ خاص غرض جو خط لکھا ہے میں نے اس کو  
 اس طرح کہتم ہے جو کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے قرآن شریف لکھ لکھا ہے میں جو خط اس طرح لکھا ہے  
 اس طرح کہ جس طرح اس کے خلاف کچھ نام تو نہیں ہے علم میں ہم خط لکھا ہے کہ فرماؤں ہے وہ اس خط  
 کے مطابق دیکھنا کہ جس طرح خطی ہے کہ کہ قرآن کریم کا ہم خط لکھا ہے وہ خطی ہے اس کا ہم خط لکھا ہے اذیات  
 خطا ہے اس کے خلاف ہے اس کے سوا کوئی اور اس کا رسول علی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اس خط لکھا ہے

[illegible]





۱) نام نافع صلاۃ الی غیر نام نام الجو کثیت ابو یوسف یا ابو الحسن یا ابو یوسف نام کے ساتھ مشہور ہیں۔ ان کے ایک  
 روایت ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ کثیت ابو یوسف لقب کا وہی ہے جو لقب ہے مشہور ہیں اور دوسرے روایتی عثمان بن حنیف  
 کثیت ابو سعید مصری لقب و لقب ہے ابو یوسف ہے مشہور ہیں۔ (۲) امام عبد الرحمن بن کثیر کی کثیت ابو سعید ابن کثیر ہے  
 مشہور ہیں ان کے ایک روایتی احمد بن محمد کی کثیت ابو الحسن قتب بڑی سے مشہور ہیں دوسرے روایتی محمد بن ابی کثیت ابو عمر  
 لقب قتب کی سے مشہور ہیں۔ (۳) امام ذہاب یا کثیر یا ابو عمر و مصری کثیت ابو عمر سے مشہور ہیں اصل روایتی حضرت ابو عمر  
 کثیت ابو عمر لقب و لقب ہے مشہور ہیں دوسرے روایتی حارث بن یزید کثیت ابو حنیف لقب موسیٰ سے مشہور ہیں۔  
 (۴) امام احمد بن حنبل کی کثیت ابو عمر ہے حضرت مشہور ہیں ایک روایتی ابن عباس کثیت ابو ولید ہے نام سے مشہور  
 ہیں دوسرے روایتی احمد بن محمد بن کثیر بن ذکوان کی کثیت ابو عمر بن ذکوان کے ساتھ مشہور ہیں۔ (۵) ابو حاتم  
 ابن ابی العزیز تابعی کوئی کثیت ابو بکر نام سے مشہور ہیں ایک روایتی شعب بن عیاض کوئی کثیت ابو بکر نام سے مشہور ہیں دوسرے  
 روایتی حضرت ابن علیان کثیت ابو عثمان سے مشہور ہیں۔ (۶) امام حنفی بن حنیف کوئی کثیت ابو حارث نام سے مشہور  
 ہیں اول روایتی حلف بن ہشام کثیت ابو محمد نام سے مشہور دوسرے روایتی ابو یوسف کثیت ابو یوسف نام سے مشہور ہیں۔  
 (۷) امام علی بن عقیل کثیت ابو یوسف نام سے مشہور ہیں ایک روایتی بیہ بن خالد کثیت ابو خالد سے مشہور ہیں دوسرے  
 حضرت ابو یوسف کثیت ابو عمر لقب و لقب ہے مشہور ہیں اختلاف قدرت نامی کے متعلق ضروری علم حاصل کرنے کے لئے  
 کتب فن کی طرف رجوع فرمائیے۔

## امور متفرقہ کا بیان

قدی کے لئے جس چار علموں کا جملہ ضروری ہے ان کا کسی قدر بیان ہو چکا ہے اب سائنس کے متعلق دیگر بعض  
 امور کے متعلق بیان کیا جا رہا ہے۔

محدث جبیلہ

۱) قرآن مجید جو کہ کے ساتھ پڑھنے کے لئے مرتب ہے۔ (۱) قرآن مجید کو تحقیق بھی کہتے ہیں یعنی نہایت  
 اعلیٰ نام کے ساتھ مشہور ہے کہ قرآن اور جو وقت حفاظت و خارج اور وقت کا پورا پورا حق اور کرا۔  
 (۲) محدثی محدثی جنہ پر فضیلت اس طرح کہ جو وقت کے خارج و حفاظت اور وقت کے لئے اور ایک دوسرے میں خلوت  
 ہو جائے وہ نام نہاد خوب ہو جائے گا اور بہت اہم اور اہمیت پر مشتمل بھی حدیث ہے تاکہ قرآن سے زیادہ ہو سکے۔  
 (۳) محدثی بیان و قول مسکتی بن عمر بن ابی ذریعہ کی حالت کے ساتھ پڑھے کہ کہتے ہیں اس میں ضعیف اور قافیہ میں کمال اور قوی  
 اور قافیہ میں کمال ہے (۴) محدثی بن عمر بن ابی ذریعہ کے ساتھ پڑھے کہ کہتے ہیں اس میں ضعیف اور قافیہ میں کمال اور قوی  
 محدثی بن عمر بن ابی ذریعہ کے ساتھ پڑھے کہ کہتے ہیں اس میں ضعیف اور قافیہ میں کمال اور قوی



یہ دھرم دیکھو، پھر وقت چہرہ کو چہرہ سے اور کانوں کو کانوں سے پڑھ کر یہ گمانے والوں کا طریقہ ہے۔  
 (۳۰) بائیں دھرم و من کے مجموعہ پاس ہے۔ (۳۱) بائیں کی بیٹ سے ہے۔ (۳۲) خوشیہ  
 لگائے۔ (۳۳) حسد سبہ دوسروں کی حقیر اور غم سے ہے۔ (۳۴) غم کی غم سے ہے۔ (۳۵) قحط کا

تعمیر یعنی مستندوں کو اب کا خیال رکھو (۱) خوشی خون ہو۔ (۲) دین کی غم سے ہو۔ (۳) قحط کا  
 تصور ہو۔ اگر کوئی انسان کی نیت سے خدمت کرے تو ملے۔ (۴) عظیم اور کشادہ روی ہو۔ (۵) جب شاکر  
 نہیں بھوں جائے تو اس کو نئی اور نئی سے لے کر وہ خود نکالے تو بہتر وہ بتلا دے۔ (۶) شاکروں کی علی قدر  
 خواہش نظر داشت کرے۔ (۷) دھرم۔

تعمیر یعنی شاکر سے غم رکھنے والے آداب ہیں۔ (۸) جو چیزیں پڑھیں یا کھاؤں والی چیزوں کو خوشی ہو کہ  
 کم کر دے۔ (۹) وقت کو غنیمت جانے دوسرے وقت پر ڈٹے۔ (۱۰) سیکھنے میں غم نہ کرے۔ (۱۱)  
 استاد کو کون شکر ہے۔ (۱۲) جب استاد کے پاس جائے تو کچھ نہ افہمیں۔ (۱۳) وقت کی نگاہ سے کر دیکھے  
 اور وہ اس کے سامنے آئے اور جو کچھ استاد بتائے یا جس وقت اس پڑھے اس کو خوب غور سے لے اور دیکھے کہ  
 اُروف و صفات و جبر و عدل کی طرح سے اس کے سامنے ہی اور دیکھے اور کوئی بات سمجھ میں نہ آئے تو اپنے لہجے سے  
 (۱۴) استاد کے سامنے رہیں۔ (۱۵) ہم کتاب لڑکوں سے وہب کے ساتھ ملے۔ (۱۶) وہب حضرت کو سلام  
 کرے اور مسکے ساتھ ہر سے ہیں لگے۔ (۱۷) اگر استاد کوئی لڑکے تو اس سے ناخوش نہیں ہر اچانک ہے۔ (۱۸)  
 لوگوں کو کوئی بات نہ جاننے جس ملک میں ہے مٹھو ہے یا حسی ملک، استاد با اذن دے اور جو ملے اس ملک میں لگے  
 بہ خدمت دے جسے دینا نہیں ملے نہ دھرم و عدل کے ملک استاد کی طرف موجد ہے۔ (۱۹) جب اس کو کسی کام میں  
 مشغول ہو یا کوئی غرض ہو تو اسے وقت نہ چھوڑے۔ اگر لڑکے میں استاد کو کوئی اور بڑنگ آجائے تو اس سے قطع کر دے۔ (۲۰) تعظیم کے  
 آثار اچھے ہیں۔ (۲۱) جب لڑکے کا استاد ہو تو اس کو اس کے غم سے غم نہ کرے اور ہر چھ کتاب کا پورا پورا  
 خیال نہ کرے کہ وہ کتبہ اور سے بخیر رہتا ہے۔

اجب قرآن کریم کسی سورۃ کے شروع سے یا درمیان سورۃ سے پڑھے کا مادہ  
 اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ (۱) اے اللہ تو سب سے پہلے اسودہ جیو، اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ (۲) اے اللہ تو سب سے پہلے  
 اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ (۳) یعنی سنت ہے مہم کے نزدیک) مسودہ (۴) غلطی سے لڑکے یا بچوں سے پڑھ کر  
 یہ الفاظ آیت قرآنی کے معانی اور ہر قرآن کے نزدیک غلط و ممنوع ہے۔ (۵) ان الفاظ کے علانی (۶) سرے  
 الفاظ سے اسودہ کر لیا جاتا ہے وہاں وہ الفاظ دیکھ کر ہوں مثلاً اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ (۷) اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ (۸)  
 اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ (۹) اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ (۱۰) اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ (۱۱) اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ (۱۲)







واللہ اعلم بالصواب۔ سائنس فقیر اعلم القرآن ونبی صلوات اللہ علیہ وسلم علیہما السلام ما محمد بن عبد اللہ وعلیہ السلام  
دارالعلوم ہندوستان (جمعیۃ)

خبر قرآن مجید کا طریقہ تلاوت کے بارے میں دعویٰ ہے مفسر صاحب میں بعض کاموں دو دو میں قرآن کا معمول تھا  
اسی کلام دوسری اور بعض کامات دوسری میں قرآن مجید کی سات حرکیں مرقوم تھیں یہ یہ نازل ہوا  
صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر بیت جب سننے شروع ہوئی میں دو ایک خطبہ کا حق رہا میں کوئی اور حق نہیں ہے ہر منزل کے  
شروع کی صورت کے پچھتھت کو جمع کر کے یہ خطبہ حاصل ہے بعض کاموں میں ان میں کام کوئے کا بیت ہے اس سے  
آم کا یہی کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا ہے کہ جس سے تین دن سے کم میں قرآن مجید تمام کیا اس نے کچھ سمجھا۔ دوسری مثال  
ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ وہ فرمودے کہ دیکھ کر کسی کتاب کو پیرہ خطبہ فرماؤ اس میں ساتی خطبہ کی توجہ دینی شہرہ و مذہب  
سے اختلاف نہ کیے گئے ہیں۔ جب کہیں ایسی ہوگی جو خطبہ عربی یا نہ خطبہ فارسی نہ کر آئندہ اصلاً مرقوم نہ ہو (ملاحظہ)

## امامت کا بیان

(۱) امامت دو قسم کی ہوتی ہے۔ اول امامت تکبری اس کو کلمہ فتنی بھی کہتے ہیں۔ اور وہ مسلمانوں کے کاموں کا لڑائی ہونا ہے یعنی  
امامت تکبری دعوات ہدایت کا ذریعہ ہے جو لوگوں میں دین و دنیا کے مصالح کی وحدت کے لئے امامت جمعیۃ ہدایت کا نام کی  
جس سے بیانات کا طور پرتی ہے امام کا فتنہ کلمہ مسلمانوں پر ہدایت امام واجب سنتوں سے ہے اس لئے کہ بہت سے داعیان  
شرعی اس امامت پر توفیق ہیں اس کے شرائط و ضوابط کی تحصیل علم کلام کی کتاب ہو کہ کتب دہر سے خطبہ فرمائیں۔  
دوم امامت معنوی یہی امامت خوار و دودہ فتنہ کی کوئی امام کی تلامذہ سے چند شخصوں کے ساتھ امامت جمعیۃ میں امام لینے  
مقتضی کی تلامذہ کا خاص ہونا ہے وہ مرتبہ نہیں کہے بلکہ دعوایہ امامت ہو امامت جمعیۃ کا تقاضا یہاں ہے۔

(۲) امامت اذان سے متصل ہے یہی امامت میں ایسا ہے کہ وہ امام ہے کہ کوئی اگر وہ جمعیۃ و ہمارے خطبہ و اذان میں  
ہے اس پر ماضی برسے۔ امام ماضی کے نزدیک اذان کچھ نہیں زیادہ ثابت ہے اور ایک قول کے مطابق امام ماضی کے  
رہ گیا امامت اخص ہے اور ماضی ماضی کو ہم کہتے ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرمایا کہ اگر یہ دعوایہ امامت۔ ہوتی ہو  
میں قرآن کیا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اذان کی تصدیق حاصل کرنے کے لئے امامت کہہ لیا اس کو جمع کیا کہ اگر امامت ماضی  
اذان کا جمع کرنا افضل ہے لیکن اگر وہ اذان امام کی سوسو ست کی وجہ سے امامت کے اظہار کی پابندی مشکل ہے اس لئے صرف  
امامت پر اکتفا کیا اور یہ مطلب نہیں کہ اذان امام سے اخص ہے کیونکہ امامت خود کلمہ ہی ہے لہذا اذان کو امامت  
کے ساتھ جمع کرنے کی فضیلت بیان کرنا مقصود تھا۔ امام ماضی نیز امامت اذان سے بھی اخص ہے۔



وہ ہندوستان میں کمال کرانے کی جدت کہ اس سے دنیا کا نامور علم و فن و تجارت سب کے ایک خاص اثر رکھتا ہے۔  
 اور اس سے ایک خاص جہت میں ان کی حالت نظر آتی ہے جو اس کی شان و شوکت اور ان کی ساری حالت کو دیکھ کر ان کا  
 بہت کچھ کھنکھاتا ہے اور ان کی عظمت و کرامت پر افسوس ہے اس لئے اس کی بہت زیادہ ترغیب دی گئی ہے جو اس کے  
 بہت فائدہ مند ثابت ہوئے۔ (۱) اور وہی کلمہ کہ کتب محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی حالت میں چھپنے  
 اور ان کا نام ہونے کے اس لئے ان کو ہر شخص کو کھانڈاں چلنے والی ہونے کے لئے ہر شخص کو چھوڑنا کہ ان کے لئے ہر شخص کو چھوڑنا  
 وہ نہ تازہ جہات کو کھنکھاتا ہے اور ہر شخص کو کھانڈاں چلنے والی ہونے کے لئے ہر شخص کو چھوڑنا کہ ان کے لئے ہر شخص کو چھوڑنا  
 ان کے لئے ہر شخص کو کھانڈاں چلنے والی ہونے کے لئے ہر شخص کو چھوڑنا کہ ان کے لئے ہر شخص کو چھوڑنا  
 ان کے لئے ہر شخص کو کھانڈاں چلنے والی ہونے کے لئے ہر شخص کو چھوڑنا کہ ان کے لئے ہر شخص کو چھوڑنا

[illegible]



(۱) جو کشت میں شہسپا ہوتا۔ اس کی کوئی رحمت نہ ہو دوسری میں ہے۔ باعصا محو ہے ہرچہ در شہسپا  
 باعصا کا جو نگہبیر ولی ہے سے پہنچے یعنی جو خوں میں ہیں ہر عرصہ محو ہے و رکعت و لہ عشق کر نگہبیر ولی  
 نہ کہ تو ہمیں تین ہر محو ہے۔ اور اگر میں ہر محو ہے میں کہ حال ہے کی واصل ہے ہے کہ تین میں اور محو ہے  
 ہر رکعت دم لہ ہے و لیکن چار عرصہ ہے کہ عرصہ میں کوئی عرصہ بھی۔ را وے۔ غرض:

ترک جماعت کے عذرات ! جن عذروں سے جماعت کو توڑ دیا ہے وہ یہ ہیں : ۱۔ چنانکہ میں کوئی

(۶۵) پیر کا جواب ایسی سنگ تو ہے جو کبھی کسی دوسرے شخص کے ہونے میں حق نہ رکھو گے۔ ہاں! حق یہ ہے کہ پیر کی

مجلس کے صدر نے کہا کہ یہ جلسہ بڑی اہمیت کا حامل ہے۔ اس موقع پر ان کی تقریر کا خلاصہ درج ہے۔

مہ جوہن کی بیس چھ فٹوں میں، قی ہوئی ہے جس سے اس شخص کا احساس حاصل ہو رہا ہے، یہ وہ عزت نہیں

(۵) بیت پروردگار کے چھ مکتوبوں کے مجموعہ پر ایک کتاب لکھی گئی ہے جس کا نام ہے "مکتوبات"۔

[illegible]

نہ ایک جگہ کہ ناراض ہو اور غصہ ہے۔۔۔ (۱) بہت باریش ہو۔ اسی جگہ منہ سے بڑی ہوا نکلے گی جس سے کہ  
سمجھ میں آئے کہ منہ سے ہوا نکلے گی۔۔۔ (۲) اس کے سے پرستہ کفر ہو۔ جس سے منہ سے کچھ غصہ میں آئے

ہونا ایشیہ — (۵) خستہ روی ہرنگ ہر گھٹے لہ مسجد تک جانے کی کسی سیڑھی کے پید ہوئے تھوہے کا عربیہ۔

یہ اسی کے لئے نہیں ہے، بلکہ وہ اس کے لئے ہے کہ اس کو دیکھ کر اس کی طرف سے ایک نیا جذبہ پیدا ہو۔

ی سب کو جنت میں پہنچانے سے ہر حق کو تکلیف دینا چاہتا ہوں۔ دیکھو، یہ سب کو جنت میں پہنچانے سے ہر حق کو تکلیف دینا چاہتا ہوں۔ دیکھو، یہ سب کو جنت میں پہنچانے سے ہر حق کو تکلیف دینا چاہتا ہوں۔

دہلی کو خوف ہوشا کی گرفتاروں کے غلام بن گئے۔ لیکن یہوذا میں کھڑے تھے۔ یہوذا میں کھڑے تھے۔ یہوذا میں کھڑے تھے۔

یہی حیرت انگیز و مرموزے کائنات اس کے ماسلمات و مرامات پر ہے۔ دیکھو کہ کائنات کی عظمت و بزرگوں کا بے حد و انتہا ہے۔

اس کے بعد ایک برس کا عرصہ ہو — (۵) مسجد میں چہل قدمی کرنا اس سے تکلیف پہنچے ماس کو رک کر  
 بیٹے کا وقت پر لاٹھیا اس کا فرض ادا کرے ہر روز نہایت ادا کرے اور غلام سمجھائے گا اور اس کو رک  
 جماعت کی اہمیت نہیں ہوگی — (۶) سفر کا حال رکھا ہوا اور خوف ہو کہ جماعت سے تار پڑ جائے میں دیر ہو جائے گی اور  
 قاعدہ مل جائے گا سفر کی نسیب کوئی غنہ نہیں تہا سفر کے میں خوف ہونا غنہ ہے — بلکہ سفر اس پر اس کی یاد رکھنا  
 ہے مگر دنیا اس قدر ہے کہ وہاں ایک قاعدہ کے بعد صرف ایک ہی وقت میں ہوتا ہے بلکہ ایک دن میں ہی کی بار بار ہوتی  
 اور ایک وقت کی بلکہ ایک ہی وقت میں ہوتا ہے۔ لہذا اگر کوئی کبھی اپنی سمیت میں جاتا ہو وہاں غنہ نہیں ہو سکتا  
 سرحدت مقرر میں جوتا ہے بلکہ — (۷) قاعدہ وغیرہ میں ہونے یا سکھانے یا نصیب کرنا نہیں ہیں اس میں  
 جو ہو کہ ہاں نصیب سے کسی ہر روز کسی کو نصیب ہوتا ہے ترک ہو جائے تو کھانا — ہوگا اور معذور ہوگا لیکن اگر ترک  
 جماعت پر کبھی کرے گا اور معذور ہوگا اور اس کی کوئی ہر نصیب نہ ہوگی — (۸) پیشاب یا پاؤں یا عورت کی غائب  
 حاجت کے وقت — (۹) جب کھانا یا عورت یا باری کے ترک ہو جائے جو کہ اس کی طرف سے جرح  
 سے واجب ہو کہ تار پڑے گی۔ لہذا کثرت ہو اور حاجت کھڑی ہو تو شخص جماعت کو ترک کرے کہ اسے معذور ہے اور وہ کھانا  
 جو کسی وقت کا ہو اور ہر حکم ہے کھانے — (۱۰) نماز کے جمع ہونے کی کسی شرط کا پابندی یا اس حدیث یا شرط و  
 — (۱۱) امام کا منفردی کے بعد جب اس کی جرح میں رعایت نہ کرنا ہو کہ جسے تنہا کی آباد اہل جرحانی ہو اور اس کی  
 انھیں اشارہ نہ لگائے گی۔

فہم شریعت میں نہ کہ وہاں عادت میں سے کسی نہ کہ جسے جماعت میں خاص نہ ہو سکا ہوا اس کی حدیث  
 حق کی گارڈ نہ ہونا اور نہ مال پر تو اس کو جماعت کا مال ہو جائے گا اس سے ملوہ غنہ ہی ہو جائے میں  
 جس کا یہ باری یا باری یا باغ و طرح نہ ہونے کی وجہ سے نہ ہونا اور نہ کہ اس کی جماعت میں اگر ترک  
 جماعت جائے کہ لیکن شریعت میں ہونا ہے نہ کہ ترک پر جماعت کی نصیب سے ملوہ ہے گا۔ قائم۔

جماعت کے جمع ہونے کی شرطیں — (۱) اسلام کا فرقہ جماعت واجب نہیں — (۲) عورتوں پر جماعت واجب  
 جماعت کی شرطیں نہیں — (۳) بالغ ہونا، بالغ ہونا، بالغ ہونا، بالغ ہونا — (۴) بالغ ہونا، بالغ ہونا، بالغ ہونا، بالغ ہونا  
 ہونا جماعت میں ہونا جماعت واجب نہیں — (۵) آزاد ہونا، عظیم ہونا جماعت واجب نہیں — (۶)  
 عام غنہ سے غافل ہونا۔ رعایت کی تفصیل یہ بیان ہو چکی ہے۔

جماعت کے جمع ہونے کی شرطیں — جماعت کے جمع ہونے کی شرطیں دو طرح کی ہیں ایک وجوہ عام کے ساتھ قائم ہیں  
 جو علت سے ہونے کی شرطیں — ان کو شرائط جماعت کہتے ہیں اور دوسری وجوہ تنہا کے ساتھ قائم ہیں ان کو  
 شرائط اعتقاد کہتے ہیں لیکن جماعت، اعتقاد کے اخیر میں ہو سکتی ہے اور اعتقاد اس پر موقوف ہے اس لئے جو

شرعاً و فاسقاً جس صاحبِ خدا کی طرف سے بھی ہو سکتی ہے اور جو خدا کی طرف سے بھی مانتا ہے۔  
 دوسرا اسم کی طرف سے عام اور مقتدری و مضاف کے لئے لایا گیا ہے اور یہ مطلق کی ایک نعمت کہ جس سے اس کی طرف سے کلمہ نکلے  
 یہ اس مطلق اسم کی طرف سے کہنگ ایک جہاں سے یہ نکلے گا۔

**قسم اول بشرائط امامت**

خبر اجماع صلوات اللہ علیہ من قبلہ کہ امامت کے لئے جو شرطیں ہیں ان میں سے پہلی یہ ہے کہ وہ شخص جس کی طرف سے امامت ہوگی اس کا ہونا ضروری نہیں۔ حدود غیر متعینہ اور مرسل کا ہونا امامت کے لئے نہ تو واجب ہے اور نہ ہی

[illegible]













الوقت میں کہ وہاں ایک تین چار عکس ہی ہوتا تھا کہ اس میں کچھ شغل کو درمیان میں آجائے اور کسی  
دوسرے کے لئے جگہ کا قائلہ لائی ہے۔ (۲) حال یہ تھا کہ ہم ہر ایک ایک خطا یا غلطی کے معنی میں کوئی کچھ ایسے  
نکستے تھے کہ غریبوں میں سے کسی کو اس کا قصہ سنا دیکر اس کی غلطی کو اس سے کہیں کہ اس سے کہیں  
توبہ دیکھو اور اس کا قصہ ہے۔ (۳) غرض کہ — تو یہ تاکہ غلطیوں سے کسی کو کھلا کھلی اجازت نہیں ملے کہ کسی  
کے پیچھے جس میں غلطی کی شہرتوں میں سے کئی خواہ جائے تھے کسی کی بدرفتاری نہیں ہے جس میں غلطی سے ہر شخص  
موجود ہیں مثلاً غلطیوں اور غلطیوں میں سے کئی خواہ جائے تھے کسی کی بدرفتاری نہیں ہے جس میں غلطی سے ہر شخص  
مکمل ہیں جس کے پاس منکر کا ان کو لایہ نہیں کہ اس کا کام ہو کہ ہے لیکن وہ کچھ جگہ سے کہ غلطی سے ہر شخص  
جگہ سے ہر شخص کے پاس منکر کا ان کو لایہ نہیں کہ اس کا کام ہو کہ ہے لیکن وہ کچھ جگہ سے کہ غلطی سے ہر شخص  
ہر ایک غلطیوں میں سے کئی خواہ جائے تھے کسی کی بدرفتاری نہیں ہے جس میں غلطی سے ہر شخص  
ایک ایک ایسے کی وجہ سے اس کی غلطی سے کئی خواہ جائے تھے کسی کی بدرفتاری نہیں ہے جس میں غلطی سے ہر شخص  
مستند ہر ایک کے لئے جو کہ ایک ایسے ہی جگہ سے کئی خواہ جائے تھے کسی کی بدرفتاری نہیں ہے جس میں غلطی سے ہر شخص

[illegible]

















[illegible][illegible]

۱۸۷۱ء کی ناکامی کے بعد سرکار نے کئی کئی بار کوششیں کیں مگر وہ سب ناکام ہو گئیں۔ سرکار نے کئی کئی بار کوششیں کیں مگر وہ سب ناکام ہو گئیں۔ سرکار نے کئی کئی بار کوششیں کیں مگر وہ سب ناکام ہو گئیں۔









نہ کہہ کر ہی ہے کیونکہ یہ کہہ کر ہی جانتے ہیں، اگر وہ کسی کو توہ و تشدد پر سخت حال ہے۔

(۱۰) مالی گناہ گاروں کے گناہوں پر بھی جہنم میں لے۔

(۱۱) اس کا قصہ قصہ بھی کہاتے ہیں کہ اس کی عمر (۱۰۰) سال ہو کر فوت ہوئی۔

(۱۲) ظاہر ہے کہ وہ بھی جو جہنم میں لے کرے گا، اس کی عمر بھی ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہوگی۔  
 کہ جس کی عمر ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہو کر لے کرے گا، اس کی عمر بھی ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہوگی۔  
 کہ جس کی عمر ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہو کر لے کرے گا، اس کی عمر بھی ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہوگی۔

(۱۳) اس کی عمر ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہو کر لے کرے گا، اس کی عمر بھی ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہوگی۔

اس کا قصہ قصہ بھی کہاتے ہیں کہ اس کی عمر (۱۰۰) سال ہو کر فوت ہوئی۔

ہو کر اس کی عمر ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہو کر لے کرے گا، اس کی عمر بھی ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہوگی۔

اس کی عمر ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہو کر لے کرے گا، اس کی عمر بھی ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہوگی۔

اس کی عمر ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہو کر لے کرے گا، اس کی عمر بھی ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہوگی۔

اس کی عمر ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہو کر لے کرے گا، اس کی عمر بھی ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہوگی۔

اس کی عمر ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہو کر لے کرے گا، اس کی عمر بھی ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہوگی۔

اس کی عمر ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہو کر لے کرے گا، اس کی عمر بھی ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہوگی۔

اس کی عمر ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہو کر لے کرے گا، اس کی عمر بھی ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہوگی۔

اس کی عمر ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہو کر لے کرے گا، اس کی عمر بھی ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہوگی۔

اس کی عمر ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہو کر لے کرے گا، اس کی عمر بھی ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہوگی۔

اس کی عمر ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہو کر لے کرے گا، اس کی عمر بھی ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہوگی۔

اس کی عمر ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہو کر لے کرے گا، اس کی عمر بھی ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہوگی۔

اس کی عمر ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہو کر لے کرے گا، اس کی عمر بھی ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہوگی۔

اس کی عمر ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہو کر لے کرے گا، اس کی عمر بھی ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہوگی۔

اس کی عمر ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہو کر لے کرے گا، اس کی عمر بھی ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہوگی۔

اس کی عمر ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہو کر لے کرے گا، اس کی عمر بھی ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہوگی۔

اس کی عمر ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہو کر لے کرے گا، اس کی عمر بھی ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہوگی۔

اس کی عمر ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہو کر لے کرے گا، اس کی عمر بھی ۱۰۰ سال ہو کر فوت ہوگی۔



[illegible]







[illegible]

عزیز کریمت پر جانیں لگے کہ اگر فریضت کو قبول نہ کرے گا تو ان کی جماعت میں جو ہیں باقی رہے  
ہیں یہ تمام سرفرازین قبول فرما کہ جب تک کسی سہ پہر کی فریضت کو کسی صاحبان نے نہ لکھا ہو۔

[illegible][illegible]

اگر کسی صفت میں ایک آدمی کی طرح ہوا اور اس سے پہلے کسی صفت بھروسے ہوتا اور یہ صفت کو چھریوں کے آٹے سے نیک







ایک ناز پر ہے تو محالاً اس سے حرکت ملے گی۔ یہی سبب ہے۔  
 دوسرا یہ ہے کہ اس کے لئے تو قریبی مشترک ہیں۔ جو میں متنازع ہوئے کا ہے۔ ہے کسی اندیشہ جو میں کا نام ہو  
 یہ میں مدخل نے کسی دوسرے شخص کی افندگی پر جو ملے وہ شرک ہے نہ خود بلکہ ان کو جسٹک معذی نام کے پیچھے مار پڑھ  
 اور نام ہی نام ہے۔ دوسرا نہیں جانتا اس وقت تک کہ حقیقت نام کے پیچھے ہے۔ معذی شروع سے نام ہی ہے وہ دوسری  
 حد تک جو وہ خود لافقی یا سبقی ہو لیکن جب نام ہے۔ یہی طوطی کی کہ نام جو جو کہ نام نہ ہی کہ نام کے نام کے  
 ساتھ نام پر وہ نام اس لئے ہے تو یہی نام میں جیت نام کے پیچھے رہا ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔  
 کہ نام ہی میں ہے۔ بلکہ یہی نام ہی نام کے پیچھے ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔  
 بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔  
 ایسی ہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔  
 معذی یہ ہے کہ اس میں حرکت نہیں ہوتی۔ اس میں حرکت نہیں ہوتی۔ اس میں حرکت نہیں ہوتی۔ اس میں حرکت نہیں ہوتی۔  
 کی صورت کی صورت میں حرکت نہیں ہوتی۔ اس میں حرکت نہیں ہوتی۔ اس میں حرکت نہیں ہوتی۔ اس میں حرکت نہیں ہوتی۔  
 کسی نے یہ ہے کہ وہی نام ہے۔ اس طرح نام کے لئے نام کی صورت میں حرکت نہیں ہوتی۔ اس میں حرکت نہیں ہوتی۔  
 اس میں حرکت نہیں ہوتی۔ اس میں حرکت نہیں ہوتی۔ اس میں حرکت نہیں ہوتی۔ اس میں حرکت نہیں ہوتی۔  
 اس میں حرکت نہیں ہوتی۔ اس میں حرکت نہیں ہوتی۔ اس میں حرکت نہیں ہوتی۔ اس میں حرکت نہیں ہوتی۔  
 اس میں حرکت نہیں ہوتی۔ اس میں حرکت نہیں ہوتی۔ اس میں حرکت نہیں ہوتی۔ اس میں حرکت نہیں ہوتی۔

۱۰۔ (۱) ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔  
 ۱۱۔ (۲) ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔  
 ۱۲۔ (۳) ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔  
 ۱۳۔ (۴) ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔  
 ۱۴۔ (۵) ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔  
 ۱۵۔ (۶) ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔  
 ۱۶۔ (۷) ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔  
 ۱۷۔ (۸) ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔  
 ۱۸۔ (۹) ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔  
 ۱۹۔ (۱۰) ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔

۲۰۔ (۱۱) ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔  
 ۲۱۔ (۱۲) ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔  
 ۲۲۔ (۱۳) ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔  
 ۲۳۔ (۱۴) ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔  
 ۲۴۔ (۱۵) ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔  
 ۲۵۔ (۱۶) ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔  
 ۲۶۔ (۱۷) ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔  
 ۲۷۔ (۱۸) ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔  
 ۲۸۔ (۱۹) ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔  
 ۲۹۔ (۲۰) ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔ ہر نام کے بعد وہی حقیقت ہے۔



















































خال جو کر اپنے حیدر نام کے چھ بانگہ دے دیے۔ سو روپے۔ اور ایک صد روپے کی نوازہ سے ہر چھ ماہ کی قدر  
 دھڑکی دے کوئی مالک یا مالک اندازہ جو اسی حکم پر نہ کر کے لفظ کہ نام کے میں آئے۔

(۱۳) گرام کو کہتے ہیں جو ایک ایسے کے حیدر کو کہتے ہیں جو ایک صد روپے کی نوازہ سے ہر چھ ماہ کی قدر  
 نہ کرے میں گرام سے کسی کو حیدر نہ دے۔ ہم لوہے سے ہونے والی نوازہ سے ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر  
 میں جوہر میں ہونا گرام کا نام ہے اس میں نام کو جاننے کے لئے کسی حیدر کو حیدر کہتے  
 حیدر کہنے کا بیان اس کو اختلاف ہے کہ جو وہ نوازہ حیدر ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر  
 نوازہ میں حیدر کہتے ہیں۔ جاننا چاہئے کہ اختلاف کے لئے میں ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر  
 شریعت کا یہ دھار جو در حیدر میں ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر  
 تحصیل کے آتی ہے۔ سو کہ حیدر میں ملاحت و ملاحت کی حد بہت ہو۔

وخص منہ کا نام سے کی شروع سے ملاحت و ملاحت اس کا حیدر کہتے ہیں ہر چھ ماہ کی قدر  
 اور جو حیدر شروع ملاحت اس کا نام ہے کی ملاحت میں ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر  
 کہ حیدر کہتے ہیں حیدر نام جو حیدر ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر  
 نظام حیدر کا نام ملاحت سے کہتا ہے جو ملاحت ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر  
 کی نوازہ سے کہ اس کی حیدر ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر  
 اس کی حیدر کی نوازہ سے کہتے ہیں ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر  
 حیدر اس کی حیدر کہتے ہیں ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر  
 آتی ہے میں میں ملاحت میں ملاحت اس کا نام ہے کی ملاحت اس کا نام ہے کی ملاحت اس کا نام ہے  
 میں ملاحت میں ملاحت اس کا نام ہے کی ملاحت اس کا نام ہے کی ملاحت اس کا نام ہے  
 ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر  
 سے ملاحت میں ملاحت اس کا نام ہے کی ملاحت اس کا نام ہے کی ملاحت اس کا نام ہے  
 حیدر اس کی حیدر کہتے ہیں ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر

۱۴) ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر  
 حیدر اس کی حیدر کہتے ہیں ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر  
 اگر حیدر ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر  
 حیدر اس کی حیدر کہتے ہیں ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر دے ہر چھ ماہ کی قدر











[illegible]



تہیں وہ سکا لیا کر دے وہ جس کو کہنا اس کے سبب کہ حاضر ہیں یہ وہ جہ کہ تازی بی کر کہ کہ نگہ کر میں نے دے  
کی مدت بیشہ مالے کے چھ چار ہر اس کے اختلاف کی ضرورت ہیں۔ (۵) ہوں میں امام کا فتویٰ ہو یا اگر وہ  
تعدا فیضی ہو یا ہذا عدہ ہوں کی مفاصل برکتی ہے سب سے بڑا حد بندی ہے۔

**مسائل دواۓہ (۱۱) اشاعہ شرعی** احاطہ پایہ کے اگر تازی دانستہ کوئی کام جو نماز کے منافی ہو خود یا غیر وہی مقتدا  
نہ نہ پیشہ کے بود کہ تو اگر چہ نہ خود نہ کے کہ کہ تازی کی تازی فروع کے  
پہنہ غنی درجے پوری ہو جائے لیکن ہم کے نکات سے جو کہ واجب ہے اس نظر کا بعد واجب ہے کہ اگر مقتدا  
چشمہ ہے یہ تازی سے بے اعتدال کوئی نام نہائی ہوں یا تو اہل حق نظر فاسد ہو جائے گی جسب حدیث تازی کے  
معاذ ہر کہ مکر شریعت حدیث اصولی کو خلاف تازی مالی تازی ہیں وہ کہ تازی معاف نظر فعل حد یا غیر وہی مقتدا  
نہ نہ پیشہ کے سدا حق ہو جائے یا مسائل امام علیہ رضی اللہ عنہ ایک مکتا فاسد ہو جائے گی کی تازی اس پر تازی نہیں چوئی  
یہ کہ ہم مکتا میں امام صاحب کے نزدیک نہ فعل سے تازی کا ہونے سے بے اعتدال ہے اس کے مطابق تازی فروع  
اد جس مکتا میں تازی فروع بعض تازی ہیں یہ تازی درجے سے فاسد ہو جائے گی کہ فروع میں خبر ہو گیا مکتا ہر مالے  
نہ نہ حدیث خبری کی بدست ہائی تازی خبر میں تھا اب خبر ہو کہ فروع ہو گیا وہاں میں کہ تازی اس کی تازی ست  
بہر میں اس کو اس پر تازی کے پوری کا خاص ہو کہ تازی تازی اس کی تازی فروع کے اعتبار سے پہلے ہوئی لیکن ہر  
تازی امام کے واجب ہے امام و واجب ہو کہ مکتا میں صاحبین نے تازی کو ترجیح دی تازی ہے لیکن ہر مالک صاحب کے  
قول میں ہے کہ تازی فاسد ہو جائے گی دانستہ علم اصحاب۔ مسائل امام علیہ رضی اللہ عنہ تازی کے نام سے شہدہ ہیں ان کی  
تصیل یہ ہے۔

(۱۱) ہائی نظریہ ہائی کے متعلق یہ تازی ہونے کی وجہ سے ہمے تازی فاسد تازی فروع یا غیر کے شہدہ کے بعد  
ہائی یا فاسد ہو یا نہیں پائی لیا یا ہائی کے استعمال ہو گیا۔

(۱۲) کسی مسلمہ میں سے کیا تھا حد شہدہ تعدا فیضی کے بعد اس کی بدست گذشتگی واجب پائی سدا بے اعتدال تازی  
حدیث پائی کے مکتا ہونے کا حد تازی نہیں ہے۔ دیگر مکتا اس میں تازی ہائی نہیں مکتا ہائی سدا پائی وں محتاج  
ہر مکتا حدیث ہے جو اصول نے کہا کہ تازی تازی درجے کی اور صحیح تر ہے کہ تازی مکتا نہیں ہو گیا تازی مکتا اصل ہو گیا یا ہو کہ  
تازی۔ (۱۳) ہائی کا کہ تازی کہ کہ تازی مکتا اس تازی مکتا فاسد اس کو تازی مکتا فاسد اصل حد شہدہ  
تازی فروع مکتا کے بعد پائی تازی کی شخص تازی تازی فاسد اس سے تازی میں مکتا ہونے بغیر وہی اس کو کہ تازی تازی  
وہ تازی کسی تازی کے پیچہ مقتدا ہو یا امام صاحب کے نزدیک ایک قول کے مطابق تازی کی تازی فاسد ہوئی اس پر اکثر  
تضامین و سلیک قول کے مطابق فاسد نہیں ہوئی سدا تازی ہو تازی ہے امام صاحب کے تازی تازی فاسد ہو گیا



دوشل تھا اس میں مردہ ہو گیا۔ ہم قہر میں آئی ہر تک بیٹھا ہے۔ میں طاقت میں وہ جہن کے اند تک بھی دوشل نہیں رہا۔  
اس کو بنایا رکھ چلے گا۔ (مذہب علم)

(۱) مہند کے غنہ کا وہ جو اس اگر منہ کا عقد نہیں کے بعد خود ہو گیا تو ہم صاحب کے تو تک حکم موقوف ہو گیا  
یعنی دیکھنا ہے کہ اگر ہندو مذکر لگی تو تک کا دل وقت تک موقوف ہو گیا تو ہم صاحب کے ایک اس کی سارہ سہو ہو گیا  
مرد اس کو اس کی صاحب کی موت اور لگی تو تک کے وقت کے اندھا ہر وہ عقد ہو گیا تو وہ عقد کا وہ ہو گیا تو اس کی نور  
خاندان میں ہو گیا یعنی وہی ہر جمع ہو جائے گی۔ (۱۱) کسی سے رقم ہو پھر وہ لکھا ہیں جن سے لکھے فقیر کو نندے ہیں  
ہاتھی نہیں زخم اچھا ہو کر وہ جیو کر گئی۔

میں نے ان میں آٹھ مسئلہ اضافہ کئے ہیں۔ ہر طرح سے میں میں ہو جاتے ہیں وہ معنی میں ہو جاتے ہیں جو ان میں جیو نے  
ان کو باہر ہی کے ضمن میں بیان کرنا ہے اور وہ آٹھ مسئلہ ہیں۔ (۱) جس پر لکھے ہیں تو ان میں ہر مسئلہ اور تک  
بعد اس کی چیز لکھی جس سے جو مسئلہ ہو گیا ہے۔ (۲) ہندی ہو گیا جس کے ہر لکھی تھی تو یہ ہندی ہو گیا اور  
جو لکھی ہو گئے ہیں تو اس وقت ہر لکھی ہو گیا ہے۔ بعض کے ہر لکھی ہو گئے ہیں تو اس وقت ہر لکھی ہو گیا ہے۔  
(۳) مقتدی کا کلام کی نیت شدہ ہو گیا اور لکھی ہو گیا ہے۔ (۴) مقتدی کا کلام کی نیت شدہ ہو گیا ہے۔  
(۵) مقتدی کا کلام کی نیت شدہ ہو گیا ہے۔ (۶) مقتدی کا کلام کی نیت شدہ ہو گیا ہے۔ (۷) مقتدی کا کلام کی نیت شدہ ہو گیا ہے۔  
(۸) مقتدی کا کلام کی نیت شدہ ہو گیا ہے۔ (۹) مقتدی کا کلام کی نیت شدہ ہو گیا ہے۔ (۱۰) مقتدی کا کلام کی نیت شدہ ہو گیا ہے۔

(مسئلہ ۱۱) ان میں ہو گیا جس میں جب ہر لکھی ہو گیا ہے تو اس میں ہو گیا ہے۔ (۱۲) مقتدی کا کلام کی نیت شدہ ہو گیا ہے۔  
(۱۳) مقتدی کا کلام کی نیت شدہ ہو گیا ہے۔ (۱۴) مقتدی کا کلام کی نیت شدہ ہو گیا ہے۔ (۱۵) مقتدی کا کلام کی نیت شدہ ہو گیا ہے۔  
(۱۶) مقتدی کا کلام کی نیت شدہ ہو گیا ہے۔ (۱۷) مقتدی کا کلام کی نیت شدہ ہو گیا ہے۔ (۱۸) مقتدی کا کلام کی نیت شدہ ہو گیا ہے۔  
(۱۹) مقتدی کا کلام کی نیت شدہ ہو گیا ہے۔ (۲۰) مقتدی کا کلام کی نیت شدہ ہو گیا ہے۔

(مسئلہ ۱۲) ان میں ہو گیا جس میں جب ہر لکھی ہو گیا ہے تو اس میں ہو گیا ہے۔ (۱۳) مقتدی کا کلام کی نیت شدہ ہو گیا ہے۔  
(۱۴) مقتدی کا کلام کی نیت شدہ ہو گیا ہے۔ (۱۵) مقتدی کا کلام کی نیت شدہ ہو گیا ہے۔ (۱۶) مقتدی کا کلام کی نیت شدہ ہو گیا ہے۔  
(۱۷) مقتدی کا کلام کی نیت شدہ ہو گیا ہے۔ (۱۸) مقتدی کا کلام کی نیت شدہ ہو گیا ہے۔ (۱۹) مقتدی کا کلام کی نیت شدہ ہو گیا ہے۔  
(۲۰) مقتدی کا کلام کی نیت شدہ ہو گیا ہے۔

نہیں ہوگی اس طرح امام نے جہاد سپرد کیا تو نے کیا سچا ہوا کہ میں نے کوئی صاحبِ شہادت کی مگر ابھی تک ہے جو  
اس کی نذر اہل ہرگز نہ کی نہیں۔

(حاشیہ) جسکو جو رو ضلع پکڑنے کے معاملہ میں مشکل ہو غایت احتیاطاً طلب جس ہذا عرض علیہ السلام کہ تم مٹا دو  
یاد رکھنا چاہئے وہ سب تک صحیح معنی میں بن کر سمجھ کر عمل کرنے کی قوت پیدا نہ ہونے سے پہلے ہی مل رکھا جائی  
مگر یہ کہ استیفاء ہی والا جملہ متصل ہے۔

## مفسدات نماز کا بیان

مفسدات نماز ان چیزوں کو کہ جس سے نماز سد ہو جاتی ہے نیز ثبوتِ حقیقی ہے اللہ کے دیکھنا ضروری ہو طلب  
نہ نہ گفتہ عالی ناقص و غلط و ہمارے کسی خط کے مستند یا شخص کے ہونے یا کسی کے ترک ہونے یا وجہ کے ہر ترک سے  
نہ نہ سد ہو جاتی ہے تا کی اس کا کہنے کی چیزیں وہ قسمیں ہیں: اول میں وہ امور جو پورے و نیم سے قتل ہو گئے ہیں۔  
(۱) انکار میں جو فرض و عمل سے قتل ہو گئے ہیں۔

بہائی قسمی قول: اگر میں جانا جس سے ہر وقت حال ہے اس کی بہت سی صورتیں ہیں: اولاً کلام اللہ کے مفسد یا ہونے کی  
چھ طرحیں ہیں: اول یہ کہ کم از کم اس میں دو حرف ہیں: ایک حرف ہوتی یا جو جس کے معنی سمجھ جاتے  
ہیں مفسد اور دوسری جگہ کے جسے ہی معنی یا معنی مخالفت کر لے قی معنی کہا۔ ایک حرف ہے معنی کا اور کلام اللہ میں داخل  
نہیں ہے نماز کو ہر وقت میں کلام فیض پر اکثر نہ کہ فساد کہنے کے حکم میں یا ہو۔ دوم یہ کہ وہ کلام ایسا ہو  
جسے لکھ کر پڑھا تو کسی کی یا کسی شخص سے مطلق نہ کہرت ہو جس کو نہ کہ کلام ہی سچ و سچ و راست قرآن سے  
مختلف ہو جسے کہتے ہیں۔ سوم یہ کہ وہ قرآن سے کلام کہہ کر نہ جانے اگرچہ اتنی آواز سے ہو کہ حرفِ خود ہی سن کے بلکہ  
کوئی مانع ہو جسے کہتے ہیں اتنا نہ ہو کہ خود سن کے اگرچہ حرف صحیح اور کئے ہوں تا اس کی ہر قاسم ہی ہوگی۔

حرفِ طائیفہ کو جو کلام کہہ کر نہ جانے ہر قاسم ہر جاتی ہے خواہ وہ عقل پر یا کثیر و کم عقل کی ہو جاتی ہو جاتی  
کہ تکرار و تکرار یا احاطہ ہو یعنی قرات پڑھ کر نہ کلام یا دیگر عقلی ہے اس کی جگہ کلام دیگر کی مثال یا تکرار کلام کی جگہ  
یا تو قتل یا قتل ہوئے ہیں) کہہ کر نہ جانے ہر قاسم ہر جاتی ہے خواہ وہ عقل پر یا کثیر و کم عقل کی ہو جاتی ہو جاتی  
محبوب کیا یا خدا یعنی یا خدا و دوسری سے کلام یا خدا یا ہی نماز کی جگہ کے لئے کہ کلام اللہ کے مفسد کے مفسد پر مکرر ہوگی  
دو مفسد ہیں اس کی کہہ کر نہ جانے ہر قاسم ہر جاتی ہے خواہ وہ عقل پر یا کثیر و کم عقل کی ہو جاتی ہو جاتی  
خبر ہو کہ چاہئے مخالفت) کلام اللہ کی یا خدا یا ہی نماز کی جگہ کے لئے کہ کلام اللہ کے مفسد کے مفسد پر مکرر ہوگی  
اس سے تفرق نہ ہونے کی اور کہہ کر نہ جانے ہر قاسم ہر جاتی ہے خواہ وہ عقل پر یا کثیر و کم عقل کی ہو جاتی ہو جاتی











ابو طالب سب سے قوی ہے اگر چاہے کاغذ میں ہے بلکہ جیتلہ ہے کہ جس تلوار میں ہوں تو بہ اتفاق کاغذ میں نہیں ہوں۔ اور اگر وہ  
احاطہ تلوار میں غلط ہے شاید وہ جو اتفاق کاغذ میں ہے جی۔ (کاغذ میں)

[illegible]

۱۔ کہ مائذی اصطلاح کے لئے قرآن یا دیگر متاخر مذاہب کے اصول سے خارج فاسد نہیں ہوتی بلکہ اس اگر ہم قرأت میں انکے گمراہ یا غلط کردہ گیا و سنی کے ہے اس کو نقد دینے سے خاص نازی مقتدی کی نافرمانی ہے اور حدیث لینے سے وہ کی نافرمانی ہے خود یہ اس قدر بڑا چکا چور ہے کہ نہ صرف ہر جاتی پر پے پس قدم نہ پڑھ چکا ہوں دوسری آیت ضرور گدی پر نہ کر دی ہو اور خواہ نقد دینا ہی بلکہ ہر دوسری تیسری بار ہو۔ ان صاحب مذاہب سے کسی صورت میں بھی صحیح قول کے بوجہ ہم مقتدی کی نافرمانی نہیں ہوگی۔ لیکن اگر مقتدی نے کسی ایسے شخص سے سرگرمیہ دریافتوں کے ساتھ اس مائذی جماعت میں شامل نہیں ہے تو مائذی نگار اور دوسری مائذی نگار پر صاحب ابوالفضل غار پر پڑھتا ہو تو سب کی مدافعت ہو جائے گی۔ کیونکہ مقتدی کی نافرمانی اور آدمی کا بننا ہو نقد لینے سے فاسد ہو گئی و ادب مقتدی خانہ مائذی ہو گیا تو اس کو نقد ہم کہہ دیتے ہیں کہ مائذی نگار وہ صاحب مذاہب مقتدیوں کی نافرمانی ہو جائے گی ان اثر ہم نے اس کا نقد دیا تو صرف اس مقتدی کی نافرمانی ہوئی ہے۔ صریح ہے کہ نقد دینے والا مقتدی ایسے امام کو نقد دینے کی اہلیت کرے قرأت کی نیت نہ کرے۔ کیونکہ امام

۱۸۰۰ء کی دہائی میں انگریزوں نے ہندوستان میں ایک نیا دور کا آغاز کیا۔

میں نے اس وقت کو فراموش نہیں کیا کہ (میرزا) شاہنشاہ نے ایک جہاز پر اٹھ کر اس وقت کو فراموش نہیں کیا کہ (میرزا) شاہنشاہ نے ایک جہاز پر اٹھ کر اس وقت کو فراموش نہیں کیا کہ (میرزا) شاہنشاہ نے ایک جہاز پر اٹھ کر



[illegible]

۱۰۰ گونی برای هر وقت با خود داشتن بسیار مفید و در سفرها بسیار سودمند است  
 و اگر کسی را این کتاب در دسترس آید که در سفرها و در وقت حاجت بسیار سودمند است

۱۷۱: کہنے والے نے یہی غلط فہمی رکھ کر کہہ دیا کہ وہ جانتا ہے کہ ایک قدرتی کھنڈی ہے۔  
۱۷۲: اللہ جل جلالہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتے ہیں (یعنی اللہ تعالیٰ کی توفیق سے یہی لکھ رہا ہے)۔

اس کی کشت و خون کی خبر سے اس کے دل میں ایک عجیب سا احساس پیدا ہوا۔ اس نے سوچا کہ اگر اس کی زندگی بیکار و بے مقصد نہ ہو، تو اس کی زندگی میں ایک نیا فائدہ ہو جائے گا۔ اس نے سوچا کہ اگر اس کی زندگی میں ایک نیا فائدہ ہو جائے گا، تو اس کی زندگی میں ایک نیا فائدہ ہو جائے گا۔

[illegible]



















[illegible]















میں نے یہ سب سچا ہی لکھا ہے اور میں اس کا کھٹا اہل ہے۔ ہر ایک کو یہ پتہ چلے گا کہ میں نے اس سے کیا کیا ہے۔ وہ  
 نے فائدہ اٹھا لیا اور اس کا کھٹا اہل ہے۔ ہر ایک کو یہ پتہ چلے گا کہ میں نے اس سے کیا کیا ہے۔ وہ  
 (اسلامی امور) میں اس کا کھٹا اہل ہے۔ ہر ایک کو یہ پتہ چلے گا کہ میں نے اس سے کیا کیا ہے۔ وہ

(۳) میں نے دیکھا کہ ان کا نام یہاں ان کو پتیا حنہ کہتے ہیں۔ ان کے غرض سے جو وہ حضرت کریم ہے مثلاً  
صوبہ لویا ہے جس سے ان کا نام یہاں ہے۔ ان کے ہاں کریم کہتے ہیں۔ تو ان کا نام یہاں کریم کہتے ہیں اور اگر حضرت  
جبریل علیہ السلام ہیں مثلاً نام لویا ہے ان کا نام یہاں ہے۔ ان کے ہاں کریم کہتے ہیں۔ تو ان کا نام یہاں کریم کہتے ہیں اور اگر حضرت  
صورت کریم مثلاً ان کا نام یہاں ہے۔ ان کے ہاں کریم کہتے ہیں۔ تو ان کا نام یہاں کریم کہتے ہیں اور اگر حضرت  
یہاں صوبہ کریم کہتے ہیں۔ ان کے ہاں کریم کہتے ہیں۔ تو ان کا نام یہاں کریم کہتے ہیں اور اگر حضرت  
ان کا نام یہاں کریم کہتے ہیں۔ ان کے ہاں کریم کہتے ہیں۔ تو ان کا نام یہاں کریم کہتے ہیں اور اگر حضرت  
ان کا نام یہاں کریم کہتے ہیں۔ ان کے ہاں کریم کہتے ہیں۔ تو ان کا نام یہاں کریم کہتے ہیں اور اگر حضرت

[illegible]

۳۰۔ اگر اسی میں کھارے ہر کچھ تو اگر سیراس میں نہ دے گا کہ وہ کھائے تو وہ ہے اچانک اس  
جس میں نہ دے گا کہ وہ کھائے تو اگر سیراس میں نہ دے گا کہ وہ کھائے تو وہ ہے اچانک اس  
جس میں نہ دے گا کہ وہ کھائے تو اگر سیراس میں نہ دے گا کہ وہ کھائے تو وہ ہے اچانک اس

(۱۵) سجدہ پاؤں کو چھن کر فاجہ کرکونی سے ناسل ٹوٹا ہے اس کا علاج ہے۔

۱۱) اصلی مٹی گڑے کو غصہ خیز ہے۔ سردی، زہر، کھانکھ، بخار اور سرخ ہے۔ دھواں اور پتھر مٹی میں  
چھپے رکھوں سے جیسے برآمد میوے میں انڈوں کے گڑھے اور غلام میں پتھر۔ شیشے میں سے (ایمان مصلوے سے نکلے  
لے گا۔ صاف رہے ہو گا۔)

۱، بجی اسکے کئے کو کہیں کہ تو ریاضہ کر کہ جس میں بعد معافی کہ وہ شہرستان کا مستفیض البکیر ہے۔  
 ترمید، ہر بعد جو کہ مستفیض ہو (اس کی) فصل کا مست سے بگی، بیان میں ہے کہ۔

۱۰) تاویس سمی کی جگہ سے لکھو کہ پتہ نام لکھو ہے مکہ۔ اگر اس کو پتہ سے حسب کے مطابق ہی مدد نہ ہو۔



[illegible][illegible][illegible]

(۳۹) نازنی قصه با غنچه و مرغ فریج خاسته در کنگره که بر بخت کزین در آن کنگره گشته بود  
چنانچه که آن را می بیند با اصلاح نازنی که او را می بیند و او را خوشتر بداند و سستی می بیند و او را  
(۴۰) نازنی که در کنگره که می بیند که

[illegible]





[illegible]











انہر کوئی مقتدرہ کی صفت کے ساتھ سے گزرتا تو اس پر کچھ تاثر نہیں پڑتا۔ یہی قسم مسوئوں کے لئے بھی ہے کہ وہ مقتدرہ نہ دیکھیں۔ مگر وہ کے وقت کا ہے اور اس وقت تمام کائنات اس کے لئے کالی ہے۔ یہی سب کچھ دی کالی ہے۔

(۴) اگر ستریا با سکر کے ساتھ گھومنے کے وقت چہرہ پر ہر وقت غم کے رنگ ہوتا ہے تو اس کا سبب یہ ہے کہ اس کے دل میں غم ہے۔ اگر ستریا با سکر کے ساتھ گھومنے کے وقت چہرہ پر ہر وقت مسکراہٹ ہوتی ہے تو اس کا سبب یہ ہے کہ اس کے دل میں مسرت ہے۔ اگر ستریا با سکر کے ساتھ گھومنے کے وقت چہرہ پر ہر وقت غصہ ہوتا ہے تو اس کا سبب یہ ہے کہ اس کے دل میں غصہ ہے۔ اگر ستریا با سکر کے ساتھ گھومنے کے وقت چہرہ پر ہر وقت ترس ہوتا ہے تو اس کا سبب یہ ہے کہ اس کے دل میں ترس ہے۔

۳۳۔ مگر تھوڑے کے مانتے سب سے ہیں اور اس کے مانتے کوئی ٹھہر گئے ہوں گے، سب سے شہر شخص  
نہی ہو رہا۔ کدہ میں ہے مگر باہر سب تو رہی کہ حلقہ ہے کاس کو کدہ کے لئے بن رہا ہے کدہ کا درہ ہے۔

تسلی و آسودگی بخشد که کوچه پر گناه نباشد و کثرت گناهی بر او نماند که بپایان رسد و از آنجا که در این دنیا هر چه باشد بهر حال فنا خواهد شد و آنچه باقی ماند در آخرت است پس اگر کسی را در این دنیا چیزی مانده باشد که در آخرت سودمند است یا اگر کسی را در این دنیا چیزی مانده باشد که در آخرت زیانبار است باید که در این دنیا از آن چیزها استفاده کند تا در آخرت از آن بهره مند شود.

حضرت علیؓ سے جس طرح سے معاملہ ہوا وہاں ہونا چاہیے کہ اس کے ساتھ جو لوگ آگاہ کہ جس فریق کے ساتھ اس کی چیز

[illegible]

کو حج کرنا کہ ہے مکہ مکرمہ میں سے ایک کالی چراگاہ۔ یہاں کے کھڑے پھل کے پتے چاروں طرف بڑھ چکے ہیں۔

وہاں انہی پر ایک ایک ہاٹ کی انہیں دوسرے ہاٹ کی انہیں پر تھپے جب سے خبر ہو رہی ہے کہ بائیں ہاٹ کو بھی

اگر کوئی نالی کھائی ضرورت نے بھان میں کیا تو اسے اس میں بھی گھونسلے سے سنبھال لیا۔ اگرچہ

یہ کتاب کا کوئی نسخہ نہیں مل سکا۔

(۱) یہاں کہہ دے کہ میں نے اپنے ہاتھ سے اس کو مار ڈالا ہے۔

لوہے کے نادر فیصلہ اس پر اس کے لیے حکمت کے برکات ہیں۔









(۹۵) اگر کسی شخص یا شخص پر یا جو شخص کی نسبت پڑھ تو محنت کی سزا کا حصہ نہ دیا جائے اس کی برکت پڑھ  
تصنیف و تالیف سے پہلے کی ہو محنت کی کہ اس کا احساس ہو مگر تصانیف و تالیفات کی نسبت نہیں ہے لیکن مومن جو ایسا کرنا  
کہ وہ جو کلام روحانی کو جو کفر و غلط سبب سے گمراہ ہے۔ (۹۶) کسی یا جنی حرف و کلمہ کسی یا جنی طرف  
کو جھک جائے تو ان کی کسی یا کسی پاؤں پہنچنے لگا اس کی دوسری ہاتھ اور منہ لگا کر ہے کیونکہ توبہ ہی توبہ کے ساتھ  
دفعہ یا دفعہ پہنچنے لگا کر ہوا سنت ہے بلکہ ہر جہاں کو اس میں ہوتی قرار دے لی کہ اس کی ضرورت ہوتی ہے تو  
کہہ نہیں ہے۔ خدا نیک پاؤں لگا کر ہوا بھی کہہ ہے۔ ایم کے لئے حقہ وقت پاؤں لگے تو خدا کر دے بخیر  
وقت یا چاہے افسانہ ہوا یا حقہ وقت یا جن صاحب ہند یا منتخب جہاں کے محنت کی توبہ ہی ہے۔

[illegible][illegible][illegible]

## مسائل مساجد کا بیان

دیہاں مسجد کے احکام پر کیا مقصود نہیں ہے جو صرف سے خلق و کھنڈ پر اس کے گناہ کا ذکر و نف کے  
بد میں نام و معلوم ہوتا ہے جہاں اس احکام کا بیان ہے جو ان کے نام و مسجد کے نام سے خلق و کھنڈ پر ہے۔

(۱) سب کا دماغ زندہ نہ کرنا اور قتل نگاہ سے دیکھ کر کسی شخص کو گولی مار دینا۔







مسند ان کو تکلیف ہوئی ہے پس ایسے شخص کو مسجد میں آنے سے منع کیا جائے۔ یہی حکم ہر ایسی چیز کا ہے جس سے غار میں کسی  
 شخص کو تکلیف ہوگی ہے مثلاً نہ وہ میں گندہ صل کے اندر دلاؤ نہ سر کے جن یا کپڑوں میں جو وہ یا سر یا ہاتھ وغیرہ  
 یا جس سے کوئی غلط فہمی پھیلے گی جو منک اس کی جڑ منقطع ہو جائے جس سے صل و عمل قیود و احکام کے کچھ بول جائے  
 حد میں جو بدو کو بکثرت سے گشت پیدہ والے خوف و غم کو رنج و غم و غلظت و طمان منہ کو مسجد میں آنے سے  
 منع کیا جائے۔ اسی طرح وہ مسجد میں آنے کے وقت مسجد یا حجر کا استعمال جو ترک حالت و تکلیف مسجد کے لئے غلط ہوگا  
 مسجد میں نہ ہی سکریں ہے نہ شخص جو لوگوں کو تنہا سے بیڑو یا موٹی بیڑو سے دھکیلی دھکائی کرے جو کس کو مسجد میں آنے  
 سے منع کیا جائے گا۔ اسی طرح مٹی کا لٹا ہوا یا مسلائی جس کے گندہ سے بدو آؤں جو مسجد میں داخل ہوگا۔

۱۰) مٹی سے چنے و دھیس کے حصار و دورے کے بل سے مسجد میں داخل ہوگا۔ بعد مسجد کی حلیہ کی نیت سے جو آؤں  
 اگر وہ قبیلہ و دور پر ہو تو نہ صرف یہ بلکہ مسجد سے جگہ پہنچنے والے کو نہ دھکیلی دھکائی کرے اور نہ داخل مسجد میں  
 قریبی ہے۔ حرام یا حلال و اسباب مال سے کٹا کر گندہ یا غلظت یا غلظت میں ہے۔ اس سے ہر کوئی مسجد میں  
 نہ کرے کہ اس سے غار میں نہ وہ مسجد کے حصار میں ملے یا تھپے لگے یا اس میں کسی ایسی چیز ہو جو کسی سے بگاڑ دے یا کسی  
 کے تھپوں کے شروع میں غلظت ہو۔ عامیہ کے کچھ دھکائی دھکائی ہو جس سے کسی سے شروع میں قریبی  
 نہیں آتا۔ در حقیقت وہ گندہ یا غلظت و بک غلظت و غلظت اس کے مثل ہی منی مکران و غلظت و غلظت کر دے۔ اسی  
 سے مال سے غلظت و غلظت کر دے۔ اگر حلال وقت کے مال سے غلظت و غلظت مسجد و غیرہ گندہ و غلظت ہو جس کو غلظت  
 یا غلظت ہو گا کہ کوئی غلظت و غلظت کا حصار ہے جس کی غلظت سے غلظت و غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت ہو  
 جس کا حصار و غلظت ہو گا کہ غلظت و غلظت کو غلظت و غلظت سے غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت  
 غلظت کا قول ہے کہ وقت کی غلظت ہو جس کی غلظت و غلظت سے غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت  
 مسجد کی حصار کے غلظت ہو جس کی غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت  
 جمع ہوا و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت  
 لگا کر جس میں غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت  
 غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت  
 لگا کر غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت  
 مسجد کے غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت

۱۱) مسجد کی غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت  
 کہ کسی نہ کسی اور لگا کر غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت ہو جس سے غلظت و غلظت











ن و فہر میں صلہ مسجد کی شناخت کے لئے موقوف پریشان مفہوم ہے۔ پس فرض نہ تھی کہ عیب میں نہ مرنے کے قریب ہو یا ہی (فصل ہے)۔ اور یہ محلہ کی مسجد میں نماز پڑھنا زیادہ جماعت دلیل ہو جائے مسجد سے افضل ہے اگرچہ وہاں بڑی جماعت ہو بلکہ اگر مسجد کی جماعت نہ ہوئی ہو تو وہاں نہ جاسکے لہذا ان دو قسم کے طور پر یہ ہے کہ اگرچہ اسباب موقوفہ جامع مسجد کی جماعت سے افضل ہے۔ کیونکہ یہ مسجد کا حق ہے جس کا ادا کرنا اور قریب مسجد میں نہ جانا اور ہے۔ جب چند مسجد میں برابر ہوں تو وہ مسجد اختیار کرے جس کا امام زیادہ عظیم ہو گا۔ نہ ہو گا اس میں برابر ہوں تو جو زیادہ قدیم ہو اور جعفری نے کہا کہ جو بارہ قریب ہو وہ زیادہ خارج بھی ہی معلوم ہوتا ہے۔ محلہ کی مسجد کا امام کو حاکم الازداری یا سرد خوار دیا جائے اس کوئی اور خرابی ہو جس کی وجہ سے اس کے نیچے نہ رہتا ہو یعنی مسجد کو چھوڑ کر مری مسجد کو جسے اور اگر وہ کہہ سکتا ہے تو غرض کہ وہ ہے۔ بے استاد کی مسجد اس مسجد سے جو قدیم یہ بڑی بلکہ قریب ہو فضل ہے کیونکہ ان میں اور قریب ہیں ایک جماعت کا وہ سب سے بھلی نظم کا۔

## باب - وزر کا بیان

(فصل کا وہ کسور و مفتوح۔ وہوں طرح پڑھنے کے ہیں مگر کسور زیادہ مشہور ہے۔ حرمت میں طلاق عدو کو کہے ہیں اور جنت کی خدمت وہ شرع کی اصطلاح میں اس حاکم نہ کہ کہتے ہیں جس میں ہیں وہ کہیں پڑھ جاتی ہیں اور اس وقت عند کے بعد سے اوصاف طور پر عثمانی کے لئے جو وہاں پڑھ رہے ہیں اس جگہ سے نماز کے مانتے میں جوں کے ہیں) حکم (اور جس میں وہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے ہیں اور وہ ایک ہیں ایک مذہب میں فرض ہے اور ایک روایت میں سنت ہے) مگر وہ اور یہی حکم صاحبین اور امام شافعی و دیگر ائمہ کے نزدیک ہے) اور ایک روایت یہ واجب ہے یہی نام ہے کا آخری قول ہے اور یہی صحیح ہے۔ فقہائے ائمہ تینوں اور تینوں میں اس حرج سے بطریق دی ہے کہ قرآن کے لحاظ سے فرض ہے پس اس کے چھوڑنے سے گنہگار ہو گا اور اس کی قصاص و تہیب کا واجب ہونا فرضوں کی مانند ہے اور اعتقاد کے اعتبار سے واجب ہے یعنی اس کے واجب ہونے کا لائقہ ضروری ہے پس فرض میں واجب ہی ایک علی قسم ہے ورنہ نہ کہ اعتبار سے نہ سب ہے کیونکہ اس کا ثبوت سنت ہی حدیب سے پہلے قرآن سے میں اس طرح۔ تو روایت میں تمام ہواں ہیں۔ (۲) پس فقہاء مگر کفر فرض ہوتا ہے اس کے وہ سب ہو سکتا مگر کا یہ نہیں ہے لیکن اس نماز و ذکر کا مگر کا فرض ہو گا کیونکہ عقائد و احکام کے وہ وہ کہہ رہا ہے اس سے ہے اور وہ اس کی ہر روایت کا مگر کا فرض ہو گیا ہے اور فرض نمازوں کی ہر حرج و مانع ترک نہ کرے و لاکسی مانع نہ گنہگار ہے جس سے کسی فرض کی وجہ سے نہ کہ کرتا ہو لیکن اگر اختلاف کی وجہ سے کسی کی ضرورت میں سے نہ حال کر کہ کرتا ہو تو کفر ہو گا اور یہی حکم درست اور واجب کا ہے کہ اختلاف کی وجہ سے



















ہفتے میں سنت کا عہدہ کرے۔ سنت فجر کے علاوہ دوسروں کی کوئی سنتیں جب تک وقت میں مقرر ہوں گے کہ سنت  
یا کوئی وقت جو مقرر ہو ان کو قصہ نہ کرے غرض کہ جمعہ کے فرضوں کے بعد کی سنتیں فوت ہو گئیں مثلاً امام کے ساتھ نماز  
بر شریک ہو کر چار سنتیں یا بیس پڑھیں اور غرضوں سے مبرا ہو جس کے بعد جب تک سواگت جانی ہے نہ پڑھ سکے  
یہی صحیح ہے وقت مکمل ہونے کی گناہ نہیں جبکہ بیان ہوا کہ ان کو امام کے ساتھ نزدیک فرضوں کے بعد کی سنتوں  
سے بچ کر چھ سنتیں کے نزدیک ہی داخل ہے۔ وہ امام اور حنفیہ و امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے کہ بیس سنتوں کے بعد  
بیس پڑھنے اور بعض کے نزدیک یہ افضل ہے۔ دوسری ہندیاں یہ ہیں کہ صرف فرض و قبلہ پڑھ کر ہی انکارہ مشغول  
ہرگز جائز نہیں یہی ہفتوں کا حکم ہے کہ ان کی عبادت ضعیف ہے۔

فجر کی سنت کا تحریر لیل وقت میں نہ کرنا کماست ہے اور ان کی اپنی رکعت میں سورۃ الفاتحہ اور سورۃ میں سورۃ  
الاعلاہ اور عشاء سنت ہے لیکن کسی بھی دوسری سورۃ میں بھی پڑھا کرے تاکہ اس کے خوب کاموں ہو۔ وہم فرما کر وہ  
نے لکھا ہے کہ اگر مکمل رکعت میں الحمد سورۃ میں الحمد تکبیر پڑھی جستو سنان دن بھر کی آفتوں سے  
یہ روئے گا مگر یہ حدیث شریف میں ہے یا اس کے کسی بھی پڑھنے کا عائد نہیں۔ تو سنت فجر کی سنتوں کے بعد جلی سنتوں  
کی تکبیر تیس ہی افضل ہے۔ بعض کے نزدیک اس کے بعد سورۃ کی سنتوں کی تکبیر ہے پھر ان کے بعد سنتوں کی جملہ  
حدیثیں پھر ان کی جو سنتیں ہیں پھر ان کی جملہ حدیثیں کے بعد سورۃ کی تکبیر کے بعد پھر ان کی جملہ حدیثیں کے بعد  
سے سورۃ پھر پڑھ کر ہی صحیح ہے۔

ان کو سنتی اور ان کو سورۃ مستحب نہیں کہتے ہیں ان کا کہنا کہ گناہ نہیں ہوتا اور ان کو گناہ ثابت  
نہیں ہے۔ ان کا کہنا کہ ان کی سنتیں ہیں۔ (۱) حضرت پتا چار رکعت۔ (۲) عشاء سے پتا چار  
رکعت اور دو رکعت بھی ہوتی ہیں۔ (۳) عشاء کے بعد دو رکعت۔ حضرت پتا چار رکعت کے بعد دو رکعت بھی جائز  
ہے لیکن چار چار فصل ہیں۔ (۴) سورۃ کے بعد دو رکعتیں مستحب ہیں ان کو مستحب اللہ میں کہتے ہیں ان کے بعد ان کی  
حرف کو۔ (۵) مستحب ہے کہ سورۃ پڑھ کر ان کے بعد دو رکعتیں مستحب ہیں ان کو مستحب اللہ میں کہتے ہیں ان کے بعد ان کی  
بغیر حلق جائز ہے لیکن تیس سلام سے پڑھا ہی ہو کہ رکعت چار سلام پڑھ کر ان کے بعد دو رکعتیں مستحب ہیں ان کو مستحب اللہ میں کہتے ہیں ان کے بعد ان کی  
میں رکعتیں ہیں اور چار رکعت بھی جائز ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ان کے بعد دو رکعتیں مستحب ہیں ان کو مستحب اللہ میں کہتے ہیں ان کے بعد ان کی  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد دو رکعتیں مستحب ہیں ان کو مستحب اللہ میں کہتے ہیں ان کے بعد ان کی  
صحابین کا صحابی ہیں یہ پڑھ کر ان کے نزدیک نیلہ۔ صحیح اور مستحب ہے کہ یہ چار رکعتیں سنت منکرہ  
کے علاوہ ہیں اس کے سنت منکرہ کی دو رکعتیں مستحب ہیں ان کو مستحب اللہ میں کہتے ہیں ان کے بعد ان کی  
ان کا چار رکعتیں جو گناہ مستحب ہیں ان کے سنت منکرہ کے ساتھ شکر کی حاجت کی اور اگر حاجت منکرہ مستحب



















نہ زیور کت سفر واپسی سفر جب کوئی شخص ایسے وطن سے سفر کرے تو اس کے لئے مسخ ہے۔ دور کت  
ماز تو یہ حسن پڑھ کر سفر کرے کہ اگر کسی کو مسخ ہے تو اس کے لئے مسخ ہے۔ دور کت

ان دونوں میں سے پہلا کتاب ہے گھراؤں میں نہیں چلتا۔ جن کو دور سفر کے لئے وقت ہے گھراؤں کے پاس  
پڑھا ہے (دور الطیرانی)۔ اور جب سفر سے واپس آئے تو مسخ ہے کہ پہلے مسخ میں ہر دور کت نہ زیور سے اور  
پھر ہوا میں بیٹھا جاتا ہے پھر پہلے گھراؤں کے لئے مسخ ہے کہ پہلے مسخ میں ہر دور کت نہ زیور سے اور  
صلی اللہ علیہ وسلم کا رسول تھا کہ سفر سے واپس آئے تو مسخ ہے کہ پہلے مسخ میں ہر دور کت نہ زیور سے اور  
میں قدر و تحفہ سے مسخ ہے کہ پہلے مسخ میں ہر دور کت نہ زیور سے اور  
مسخ میں ہر دور کت نہ زیور سے اور مسخ میں ہر دور کت نہ زیور سے اور مسخ میں ہر دور کت نہ زیور سے اور  
جو بیٹھے ہے دور کت نہ زیور سے اور مسخ میں ہر دور کت نہ زیور سے اور مسخ میں ہر دور کت نہ زیور سے اور

ماز تو یہ حسن پڑھ کر سفر کرے کہ اگر کسی کو مسخ ہے تو اس کے لئے مسخ ہے۔ دور کت  
ماز تو یہ حسن پڑھ کر سفر کرے کہ اگر کسی کو مسخ ہے تو اس کے لئے مسخ ہے۔ دور کت

نہ زیور کت سفر واپسی سفر جب کوئی شخص ایسے وطن سے سفر کرے تو اس کے لئے مسخ ہے۔ دور کت  
ماز تو یہ حسن پڑھ کر سفر کرے کہ اگر کسی کو مسخ ہے تو اس کے لئے مسخ ہے۔ دور کت

نہ زیور کت سفر واپسی سفر جب کوئی شخص ایسے وطن سے سفر کرے تو اس کے لئے مسخ ہے۔ دور کت  
ماز تو یہ حسن پڑھ کر سفر کرے کہ اگر کسی کو مسخ ہے تو اس کے لئے مسخ ہے۔ دور کت

نہ زیور کت سفر واپسی سفر جب کوئی شخص ایسے وطن سے سفر کرے تو اس کے لئے مسخ ہے۔ دور کت  
ماز تو یہ حسن پڑھ کر سفر کرے کہ اگر کسی کو مسخ ہے تو اس کے لئے مسخ ہے۔ دور کت

نہ زیور کت سفر واپسی سفر جب کوئی شخص ایسے وطن سے سفر کرے تو اس کے لئے مسخ ہے۔ دور کت  
ماز تو یہ حسن پڑھ کر سفر کرے کہ اگر کسی کو مسخ ہے تو اس کے لئے مسخ ہے۔ دور کت

نہ زیور کت سفر واپسی سفر جب کوئی شخص ایسے وطن سے سفر کرے تو اس کے لئے مسخ ہے۔ دور کت  
ماز تو یہ حسن پڑھ کر سفر کرے کہ اگر کسی کو مسخ ہے تو اس کے لئے مسخ ہے۔ دور کت

نہ زیور کت سفر واپسی سفر جب کوئی شخص ایسے وطن سے سفر کرے تو اس کے لئے مسخ ہے۔ دور کت  
ماز تو یہ حسن پڑھ کر سفر کرے کہ اگر کسی کو مسخ ہے تو اس کے لئے مسخ ہے۔ دور کت

کی نیت سے پڑھ کر مضائقہ نہیں ہے کیونکہ نوافل خواہ جس قدر چاہے اور جس وقت چاہے اس کی سعادت نہ کہہ سکتے ہیں  
ہرگز بھی بشرطیکہ ان کو اہل علم کا حکم نہ ہو جو صحیح حدیثوں سے بہتر بتی (موقوف)

## شستن و نوافل کے مخصوص مسائل

(۱) ہر شخص کی نفل نماز سوئے الوقت کرے یا نہ کرے اس وقت پر اس کا مستحب ہے۔ سوئی کی نفلوں میں ایک سلام  
کے ساتھ پندرہ رکعتیں یعنی وہ پڑھا یا نہ کیا اس کی نفلوں میں اتنا مستحب ہے نہ کہ ایک سلام سے پڑھا کرے۔ یہ  
ابو امام جوینہ رحمہ اللہ کے نزدیک افضل ہے کہ کون ہی ہر بار وقت چار رکعت پڑھے یا ایک پھر دوسرا اس سے کہ اس  
سے چھ رکعتیں تک باقی رہتا ہے پس اس میں مشقت زیادہ ہوتی اسی لئے فضیلت اہل نفلوں ہوتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ  
ان کو کئی ایک سلام سے پندرہ رکعتیں پڑھنے کی تاکید ہے کہ ان کو سلام سے چار رکعتیں پڑھنے میں وہ خدا کا یہ بڑا اجر  
اور کئی دو سلام سے چار رکعتیں پڑھنے کی تاکید ہے تو ایک سلام سے چار رکعتیں پڑھنے میں وہ خدا کا یہ بڑا اجر  
اور ہر ماہ میں کئی ایک افضل ہے کہ اس کے وقت چار رکعت ایک سلام سے پڑھا یا نہ کیا اس کے وقت ہر دو رکعت  
اسلام پڑھا جائے۔ یعنی وقت کے وقت سے کئی ایک افضل ہے۔ پڑھا یا نہ کیا اس کے وقت ہر دو رکعت اسلام  
تو پڑھا تو ہی ہے اور بعض کے نزدیک ہر ماہ میں کئی ایک افضل ہے کہ اس کے وقت چار رکعت ایک سلام سے پڑھا یا نہ کیا اس کے وقت ہر دو رکعت  
اسلام پڑھا جائے۔

(۲) سنتیں چار فرض سے پہلے کی ہوں یا بعد کی وہ نفل نماز ہے جو پڑھا یا نہ کیا اس کے وقت چار رکعت ایک سلام سے پڑھا یا نہ کیا اس کے وقت ہر دو رکعت اسلام  
پڑھا جائے۔ (۱) ہر کوئی کہ چاہے اس سے پڑھی جائے یا نہ پڑھی جائے اس کا مستحب ہے۔ (۲) ہر ماہ میں کئی ایک افضل ہے کہ اس کے وقت چار رکعت ایک سلام سے پڑھا یا نہ کیا اس کے وقت ہر دو رکعت اسلام  
پڑھا جائے۔ (۳) آٹھ رکعتیں جبکہ فضیلت کے نزدیک کئی ایک افضل ہے۔ (۴) ہر ماہ میں کئی ایک افضل ہے کہ اس کے وقت چار رکعت ایک سلام سے پڑھا یا نہ کیا اس کے وقت ہر دو رکعت اسلام  
پڑھا جائے۔ (۵) ہر ماہ میں کئی ایک افضل ہے کہ اس کے وقت چار رکعت ایک سلام سے پڑھا یا نہ کیا اس کے وقت ہر دو رکعت اسلام  
پڑھا جائے۔ (۶) ہر ماہ میں کئی ایک افضل ہے کہ اس کے وقت چار رکعت ایک سلام سے پڑھا یا نہ کیا اس کے وقت ہر دو رکعت اسلام  
پڑھا جائے۔ (۷) ہر ماہ میں کئی ایک افضل ہے کہ اس کے وقت چار رکعت ایک سلام سے پڑھا یا نہ کیا اس کے وقت ہر دو رکعت اسلام  
پڑھا جائے۔ (۸) ہر ماہ میں کئی ایک افضل ہے کہ اس کے وقت چار رکعت ایک سلام سے پڑھا یا نہ کیا اس کے وقت ہر دو رکعت اسلام  
پڑھا جائے۔ (۹) ہر ماہ میں کئی ایک افضل ہے کہ اس کے وقت چار رکعت ایک سلام سے پڑھا یا نہ کیا اس کے وقت ہر دو رکعت اسلام  
پڑھا جائے۔ (۱۰) ہر ماہ میں کئی ایک افضل ہے کہ اس کے وقت چار رکعت ایک سلام سے پڑھا یا نہ کیا اس کے وقت ہر دو رکعت اسلام  
پڑھا جائے۔

(۳) ہر ماہ میں کئی ایک افضل ہے کہ اس کے وقت چار رکعت ایک سلام سے پڑھا یا نہ کیا اس کے وقت ہر دو رکعت اسلام  
پڑھا جائے۔



























[illegible]

مکان کی تشنص کا یہاں ہے جو چوکی سے۔ لازم تو فرما سن میں خلاف ہے۔ — گرجی عورت نے نذر کی  
 رشتہ ملی۔ کچھ نماز پڑھے گی اور روزہ رکھے گی وہ سے۔ اسے جس آگیا تو اس کی نصیحت کہ سن لئے کہ جیسا کہ آتا  
 اور جب کامل نہیں ہے ادا کا لئے ہے۔ اور جب کے وقت وہ اس کے دلی میں اس کے وقت قدیم شیش گلاس  
 اخصا صاحب جوئی بنی اگر کسی خوف نے یہ منت بائی کوا متیت جیسا اس دور کتب پڑھے گی اور وہ رکھے گی تو اس پر کچھ  
 لازم نہیں ہے اس لئے کہ جس نماز و روزہ کے منقہ ہے اس سے یہ در محصیت ہے اس لئے اس کا پورا کرنا لازم نہیں ہے۔  
 اگر کسی نے سنتوں کی نذر کی اور اس نذر کو ادا کیا تو سنت ادا ہو گئی جیسا کہ اگر سنت شروع کر کے تو رازی پھر بھی جب بھی  
 وہ حسب قیاد ہو گئی اور نویدینے پر وہ حسب قیاد و جہت سنت سے جس کی۔ اور بعض کے نزدیک اس کی سنت ادا  
 ہو گئی اس لئے کہ اس کے اثر سے کہ جب سے وہ نہ مری نہ پڑے گی اس وقت سے قائم عالم نہ ہو گئی ہذا سنت  
 میں نذر کرنا افضل ہے اور قیاد و نذر کر کے پڑھنا بھی بعض کے نزدیک افضل ہے اور بعض کے نزدیک افضل نہیں  
 ہی مگر یہ اس لئے کہ نذر کے سب سے عیوب میں قیاد و نذر پر عیوب ہونے کے لئے نیز حدیب شریف ہی نذر کے  
 ہی مگر یہ دواء مسلم — لیکن بعض سے اس کی وجہ اس لئے کہ جب سنت کسی شرط کے ساتھ ہو مثلاً ان کے کہے کہ نذر  
 اور صحیح ہو جائے گا تو کسی نماز پڑھوں گا۔ یہ کہ ایسی سنت کی ہی مانع ہے بلکہ شرط کا محض کرے پھر قیاد ہی نذر کے تو اس  
 منت سے یہ قیاد پڑھنا غیر سنت کے پڑھنا ہے افضل ہے مگر لازم۔

گرجی نے یہ نہ سنت ایک تعلیم کے ساتھ پڑھنے کی سنت ملنی یا مطلق چور رکھنا، نماز کی سر۔ ملنی و دیگر  
 تعلیم سے پڑھے کے ساتھ یہ کہ مقدمہ میں کہ اس کو ایک ہی قسم کے ساتھ پڑھنا چاہیے کہ اس کو واجب ہے کہ تسلیم  
 سے نہ کرے میں وہ نماز و اس میں ہوگی میں اگر وہ نہ تسلیموں سے پڑھے میں ہی مرد کا۔ پر سلام پھر وہ سنت چوٹی میں ہوئی  
 باہر چاہوں کہ نہیں ایک تسلیم سے پڑھے۔ و اگر چاہے کہ کسی دوسرے سے پڑھے کی سنت ملی وہ ان چندوں کو یک ہی  
 تسلیم سے لو کرنا بھی مگر یہ اور اس کی سنت میں ہی ہو جائے گی اگر چاہے کہ وہ نماز کی بیت سے حرمین کی توئی کی زندگی  
 سے اس پر احوال داند سنت کی خدا لازم ہوگی جیسا کہ وہ مل میں پڑھانے ہو۔

## تعلیق کا بیان

تراویح میں روئے کی ہے۔ یہ کیا تو اس کے لئے کو کچھ ہی عینی نماز و تراویح میں پھر یہ سنت کے بعد شکر راہ  
 شریف اگر چیتے ہیں اس لئے اس نماز کو تراویح کہتے ہیں۔

ماہ رمضان ایک رکعت میں تراویح پڑھنا مرد و عورتوں کے حق میں بالاجماع سنت مؤکدہ ہے  
 عجمی عورت سب مؤکدہ نہیں ہے مگر نہ کہ سر عطا کے رمضان اور شانہ السحرة الکلام نے اس پر عیسیٰ کی ہے اور اس کے





نہاں سے ایک چوٹیں ہو رہی تھی جو کسی ولسا سامان کے ان سب کو تیرک پڑھا سنت ہے اگرچہ وہ لوگ  
رونا نہیں دھا کیونکہ نماز تراویح کے وقت کی تبلیغ نہیں ہے برہمن لوگ کسی وجہ سے بڑھ گئے۔ لیکن ان کو بھی ترویج  
کا نہاں سنت ہے۔ اگرچہ پڑھیں گے اور ان کو سنت کے ترک کا گناہ ہوگا۔

۵۔ ہاگرا لدا نفا ہو قاض اور اس میں سے کہ بنی قزاق سے توند کا پڑھنے والا دوسرے کی افتادہ کرے  
لیکن جماعت سے پڑھنا ترک نہ کرے۔

۶۔ اگر حملہ کی مسجد کا امام قزاق غلط پڑھا ہو یا مثل مردہ کا گناہ پڑھا ہو تو اپنی مسجد کے چھوٹے بچے اور  
دوسری جگہ تراویح کی جماعت کا کسی نہ کسی مضافہ نہیں ہو سکتا جس میں جماعت میں کسی سے زیادہ امام قزاق نہیں رہتا  
آؤں میں اچھا ہو۔ اس سے قزاق ہو گیا کہ اگر اس کے حملہ کی مسجد میں غم نہ ہو تو اس کے حملہ کی مسجد چھوڑ دینا کسی دوسری مسجد  
میں جس میں قزاق نہ ہو جائے۔ اچھا ہے۔ جماعت والوں کو چاہئے کہ تراویح میں جس شخص کو غلط خیال کو امام  
نہاں میں ملے دوسرے قزاق کو ایسا ہی اس نے کیا امام جب اچھی آواز سے پڑھا ہے لیکن جماعت کا خیال نہیں رکھتا  
وہ حضور طلب اور غلط فکریں غلط پڑھتا ہے لیکن اگر کوئی شخص صحیح پڑھے والا بھی ہو اور قزاق اور زعمی قزاق دوسرا  
سے بہتر ہے۔

۷۔ کسی شخص کو۔ ویر کی جماعت پھر مسجد میں پڑھانے کے لئے اجرت دیکر مقرر کرنا مکروہ ہے اس لئے کہ امام  
اجرت پر مقرر کرنا جائز نہیں ہے بلکہ ایسا دینا اور ان کے لئے (اجرت دینا) بھی نہیں کہ جس پر مقرر کر لیں کہ  
کچھ دیں گے۔ مگر اگر مقرر ہو کر یہاں کچھ سنا ہے اگرچہ اس سے طے ہو ہو بھی درست نہیں ہے۔ لیکن اگر کسی نے  
کچھ نہیں دیں گے اور پڑھنے والا کہے کہ کچھ نہیں لوند گا یا حد کے دل میں لینے کا خیال نہیں تھا پھر پڑھے اور وہ  
صحافت کی خدمت کے لئے پڑھتا ہے تو اس میں حرج نہیں اور اس کو بدلہ دینا ہے۔ پس جو کسی مسجد تراویح صرف پڑھتا ہے  
اور اگر ایک مسجد میں دوسرے پڑھتا ہے کہ جماعت کو نہ ترسے ہے میں اگر کسی مسجد میں لوگ تراویح کی آواز پڑھتے  
ہیں پھر ان لوگوں سے نہ پڑھنا پڑھنے والا کہ کیا تو پڑھو جو مرد مشرور ہے خود خدا نہیں پڑھتا دوسرے کو پڑھنا چاہتا ہے اور وہ کہ  
چاہتا ہے پڑھنا چاہتا ہے۔ اگر کوئی امام خود غلطی تراویح پڑھا ہے پھر مسجد میں کسی پڑھنا تراویح پڑھا  
ہے نہ کہ چاہتا ہے اس لئے کہ اس کو کہہ پڑھنا درست نہیں ہے کہ اگر کسی مسجد میں اس کے غلط ہوں گے اور اس کی جماعت سے  
اذا کو جبکہ چاہتا ہے یا یہ مقتدی چاہتا ہے یا تعقیب کرے۔

۸۔ اگر مقتدی نے اگر مقتدی  
اسلامی کسی تراویح زعمی تو مضافہ نہیں ہو یہ نقل پڑھنے والے کی اقتدا سنت پڑھنے والے کے پیچے ہوگی جماعت ہی  
اور اس کو کہے کہ اگر اس مسجد میں تراویح کے حدود تراویح کے حدود میں پڑھے۔ اگر کسی سے

۹۔ اگر وہ بھی لے کہ اس سے پڑھتا ہے اگرچہ وہاں سے کہے ہیں پڑھنا اور وہ بھی ہے۔ اور اسی پر غور ہے۔













اور یہی مسئلہ کہیں لازم ہوئی ہے اس میں تہذیب کے ساتھ یہی کہیں اور نہیں ہے، وہ اس شخص کے قول کے موجب جن کو  
تلاش کی جگہ جان سکتا ہے، مگر جو چیز اس نام پر جو وقت کے نزدیک گزروں کیوں ہے، جو کچھ لازم ہو گا اور اگر  
مقرر ہو کر ہی نہیں کہیں لازم ہو گا۔

(۲۴) اگر تہذیب کی وجہ سے تہذیبوں میں ایک سلام سے دوسری میں اگر ہر دو گانہ میں تہذیب سے تو صحیح ہے کہ کچھ  
اگر تہذیب کا اثر ہے، یہ کہہ سکتے ہیں کہ تہذیب کے خلاف ہے، خصوصاً جگہ آئے سے یہاں تک نہیں ہے، اور  
اسی طرح اگر کسی تہذیب تک سلام سے دوسری میں اگر ہر دو گانہ میں تہذیب سے تو صحیح ہے کہ کچھ

..... اور ہر حال میں اگر تہذیب کی ایک سلام سے دوسری میں اگر ہر دو گانہ میں تہذیب سے تو صحیح ہے کہ کچھ  
اگر تہذیب کا اثر ہے، یہ کہہ سکتے ہیں کہ تہذیب کے خلاف ہے، خصوصاً جگہ آئے سے یہاں تک نہیں ہے، اور  
اسی طرح اگر کسی تہذیب تک سلام سے دوسری میں اگر ہر دو گانہ میں تہذیب سے تو صحیح ہے کہ کچھ  
..... اور ہر حال میں اگر تہذیب کی ایک سلام سے دوسری میں اگر ہر دو گانہ میں تہذیب سے تو صحیح ہے کہ کچھ  
اگر تہذیب کا اثر ہے، یہ کہہ سکتے ہیں کہ تہذیب کے خلاف ہے، خصوصاً جگہ آئے سے یہاں تک نہیں ہے، اور  
اسی طرح اگر کسی تہذیب تک سلام سے دوسری میں اگر ہر دو گانہ میں تہذیب سے تو صحیح ہے کہ کچھ

(۲۵) مہدی کے طے کیا کہ تہذیب کی ایک سلام سے دوسری میں اگر ہر دو گانہ میں تہذیب سے تو صحیح ہے کہ کچھ  
اگر تہذیب کا اثر ہے، یہ کہہ سکتے ہیں کہ تہذیب کے خلاف ہے، خصوصاً جگہ آئے سے یہاں تک نہیں ہے، اور  
اسی طرح اگر کسی تہذیب تک سلام سے دوسری میں اگر ہر دو گانہ میں تہذیب سے تو صحیح ہے کہ کچھ  
..... اور ہر حال میں اگر تہذیب کی ایک سلام سے دوسری میں اگر ہر دو گانہ میں تہذیب سے تو صحیح ہے کہ کچھ  
اگر تہذیب کا اثر ہے، یہ کہہ سکتے ہیں کہ تہذیب کے خلاف ہے، خصوصاً جگہ آئے سے یہاں تک نہیں ہے، اور  
اسی طرح اگر کسی تہذیب تک سلام سے دوسری میں اگر ہر دو گانہ میں تہذیب سے تو صحیح ہے کہ کچھ

۲۶۔ کسی شخص نے تہذیب کی ایک سلام سے دوسری میں اگر ہر دو گانہ میں تہذیب سے تو صحیح ہے کہ کچھ  
اگر تہذیب کا اثر ہے، یہ کہہ سکتے ہیں کہ تہذیب کے خلاف ہے، خصوصاً جگہ آئے سے یہاں تک نہیں ہے، اور  
اسی طرح اگر کسی تہذیب تک سلام سے دوسری میں اگر ہر دو گانہ میں تہذیب سے تو صحیح ہے کہ کچھ  
..... اور ہر حال میں اگر تہذیب کی ایک سلام سے دوسری میں اگر ہر دو گانہ میں تہذیب سے تو صحیح ہے کہ کچھ  
اگر تہذیب کا اثر ہے، یہ کہہ سکتے ہیں کہ تہذیب کے خلاف ہے، خصوصاً جگہ آئے سے یہاں تک نہیں ہے، اور  
اسی طرح اگر کسی تہذیب تک سلام سے دوسری میں اگر ہر دو گانہ میں تہذیب سے تو صحیح ہے کہ کچھ

۲۷۔ تہذیب کی ایک سلام سے دوسری میں اگر ہر دو گانہ میں تہذیب سے تو صحیح ہے کہ کچھ  
اگر تہذیب کا اثر ہے، یہ کہہ سکتے ہیں کہ تہذیب کے خلاف ہے، خصوصاً جگہ آئے سے یہاں تک نہیں ہے، اور  
اسی طرح اگر کسی تہذیب تک سلام سے دوسری میں اگر ہر دو گانہ میں تہذیب سے تو صحیح ہے کہ کچھ  
..... اور ہر حال میں اگر تہذیب کی ایک سلام سے دوسری میں اگر ہر دو گانہ میں تہذیب سے تو صحیح ہے کہ کچھ  
اگر تہذیب کا اثر ہے، یہ کہہ سکتے ہیں کہ تہذیب کے خلاف ہے، خصوصاً جگہ آئے سے یہاں تک نہیں ہے، اور  
اسی طرح اگر کسی تہذیب تک سلام سے دوسری میں اگر ہر دو گانہ میں تہذیب سے تو صحیح ہے کہ کچھ

قرآن کا سہارا۔ جو گا اور بہت کے شروع میں بہت تھا۔ سب کو کہہ کر وہ سب اس کے نزدیک پہنچا۔ انہوں نے  
 (۲۸) امام کو چاہے کہ جب ہم کا اور وہ کہہ تو سب کیوں سب میں بہت ہے قرآن مجید کے ختم میں چاندی کے  
 ایک سو تیرہ یا اس سے پہلے ختم کرنا بڑا بڑا فعل ہے۔ یہ کہنا ہے کہ سب کے لئے تمام قرآن میں چاندی لیں  
 کہ وہ سب کے ہیں۔ قرآن میں اس کی علامت ملتی ہے۔ نہ کہ ختم قرآن سب کی ہمت میں ہم جیسے نہ ملوں میں  
 قرآن مجید میں اس میں آیتیں علامت ملتی ہیں۔ اس کی علامت ملتی ہے۔ نہ کہ ختم قرآن سب کی ہمت میں ہم جیسے نہ ملوں میں  
 سب کے لئے قرآن میں چاندی لیں۔ اگر میں اس کی علامت ملتی ہے۔ نہ کہ ختم قرآن سب کی ہمت میں ہم جیسے نہ ملوں میں  
 کہ بڑی خط میں شروع نہ ہو۔ چھوٹے خط میں چاندی لیں۔ نہ کہ ختم قرآن سب کی ہمت میں ہم جیسے نہ ملوں میں  
 تمام، پر وہاں اب تک میں سب کے لئے چاندی لیں۔ نہ کہ ختم قرآن سب کی ہمت میں ہم جیسے نہ ملوں میں۔

(۲۹) میں نے کہہ کر کہ میں نے سب کے لئے چاندی لیں۔ نہ کہ ختم قرآن سب کی ہمت میں ہم جیسے نہ ملوں میں۔  
 نہ کہ ختم قرآن میں چاندی لیں۔ نہ کہ ختم قرآن سب کی ہمت میں ہم جیسے نہ ملوں میں۔  
 الخ۔ یہ سب کے لئے چاندی لیں۔ نہ کہ ختم قرآن سب کی ہمت میں ہم جیسے نہ ملوں میں۔

(۳۰) یہ سب کے لئے چاندی لیں۔ نہ کہ ختم قرآن سب کی ہمت میں ہم جیسے نہ ملوں میں۔  
 کہ یہ سب کے لئے چاندی لیں۔ نہ کہ ختم قرآن سب کی ہمت میں ہم جیسے نہ ملوں میں۔

نماز توڑ دینے کے عذرات اور فضول کی جماعت میں شریک بننے اور دیگر مسائل متعلقہ کا بیان

کا توفیق دینے کے احکام

اس کے لئے کہ میں نے سب کے لئے چاندی لیں۔ نہ کہ ختم قرآن سب کی ہمت میں ہم جیسے نہ ملوں میں۔  
 کہ میں نے سب کے لئے چاندی لیں۔ نہ کہ ختم قرآن سب کی ہمت میں ہم جیسے نہ ملوں میں۔

نماز توڑ دینے کے عذرات کا بیان

اس کے لئے کہ میں نے سب کے لئے چاندی لیں۔ نہ کہ ختم قرآن سب کی ہمت میں ہم جیسے نہ ملوں میں۔  
 کہ میں نے سب کے لئے چاندی لیں۔ نہ کہ ختم قرآن سب کی ہمت میں ہم جیسے نہ ملوں میں۔







نور کا باعث میں شریک ہو جائے، اور اگر میری رکعت کا سجدہ بھی کر لیا ہے یہ جو جماعت کھڑی ہوئی اور واجب ہے کہ یہی نماز پوری کر لے اور اس کو ٹوٹے جس اگر ٹوٹے گا تو کب تک ہو گا۔ یہ اس کو حق رہے کہ یہ جو ٹوٹے اور نماز کی جماعت میں شامل ہو جائے اور یہ اس کے لئے افضل ہے کہ اگر کسی کے کھلے ہو جائیں گے اور وہ جماعت سے نکلے گا تو اب پہلے گا اور اگر فرار ہوئے ورنہ کچھ عمل نماز جماعت سے نماز رمضان المبارک کے علاوہ بھی کر رہے ہیں ہے اور ہر وقت شریف میں ایسا ہی ملتا ہے۔ خدا اگرچہ ہے تو جماعت کی نماز میں شامل ہو کر رکعت کی نماز پوری کر کے رکعت کی جماعت میں شامل نہ ہو اس کے کھڑکی نماز کے جو فعل نماز نماز میں نہ ہوئی ہے۔

(۵) جماعت قائم ہو جائے پر نماز ٹوٹے کا حق صرف تو رہا اگر کہ یہ اس وقت ہے حکم اس وقت ہو جائے یہی حق مسجد وغیرہ میں)۔ یہ نماز نماز ہو رہی جماعت قائم ہو جائے اور اگر دوسری طرح جماعت قائم ہوئی مثلاً کوئی شخص کھڑے نماز پڑھتا تھا وہ مسجد میں جماعت قائم ہوئی یا کسی مسجد میں نماز پڑھتا تھا اور دوسری مسجد میں جماعت قائم ہوئی تو نماز کسی حالت میں نہ توڑے گا اگر پہلے رکعت کا سجدہ بھی نہ کیا ہو۔

(۶) ہاں یہ نماز جماعت قائم ہوئے سے عوام کا نماز شروع کرنا ہے نماز کا تکبیر و اقامت کے بعد وہ نہیں ہے یہی نماز شروع کرنے کے بعد شروع کی جو اگر کسی شخص سے پہلے رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو بلا خلاف یہ حکم ہے کہ وہ نماز نہ توڑے بلکہ وہ کھڑے ہو کر رکعت پوری کر لے۔

(۷) نماز ٹوٹنے کا طریقہ یہ ہے کہ کسی طرح کے خراب معنی حالت قائم ہوئی ہو ایک طرف کا سجدہ پھینک دے اور دوسرا کھڑے ہو کر رکعت پوری کر لے، صحیح ہے اس کو وقفہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ وقفہ نماز کے تمام حصوں کے لئے شرط ہے اور یہ نماز تمام حصوں میں ہے بلکہ نماز کا قیام ہے، ہر ایک ہی تمام کمال ہے اور بعض نے کہا کہ وقفہ کی طرف کوٹے اور بیٹھ کر سہم پھیرے بعض نے کہا کہ سہم پھیرے بند کر کے کھڑے ہو کر تکبیر کر کے سہم نماز شروع کرنے کی سنت کر لے کہ اگر کسی نے کھڑے ہوئے تکبیر کر کے سہم نماز میں شروع کر کے رکعت کی پہلی نماز اس کے حضور میں ہی منقطع ہو گئی اور وضو کرنے کے لئے (جب تک گیت باوجود وقت کرتے ہیں اس کو اختیار ہے خود کر کے یا کہ وہ ایسا ہے کہ بن سب ہو کر رکعت کا اختیار ہے) لیکن یہی ضرورت اول ہے۔ اور یہی ضرورت میں جماعت میں جگہ میں خود وہ یہاں تک جانتا ہیں ہو کر رکعت کا دوسری حالت میں (اور بعض کے نزدیک کھڑے ہوئے دوسرا پھیرا ہے اور یہ مکہ کی صورت میں بعض کے ایک متنبہ ہے) اور بعض کے نزدیک یہ ٹوٹے اور سلام من دونوں صورتوں میں پھیرے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

(۸) اگر کسی نے فعل نماز شروع کی پھر وہیں فرض نماز سنت و نوافل وغیرہ پڑھے ہے جماعت قائم ہو جائے کے مسائل اس جماعت کھڑی ہو گئی تو غلط ہے کہ اس کو نماز ٹوٹے اس نے رکعت کا سجدہ کیا ہو یا کیا ہو اس کا وہ گناہ نہ ہو کہ سجدہ پڑھ کر جماعت میں شامل ہو کر وہ یہی حکم مذکور نماز





[illegible][illegible]

مفتی جامعہ کاپنہ و مالک پرتاب؟  
ان میں شخص کو غرض ہوتی ہے کہ رکعتِ سلام کے ساتھ ہی قیام شخص  
یلا تعلق برکت سے نماز پڑھے ملا نہیں ہوا غولہ نہ ناند رکعت  
دی ہو جی تو یہاں کہہ دالی ہو لیکن جس سے رکعت کا نایب پلا کر وہ تصور قیام و بی بی بی کی  
سب سے دلہ وہاں تکسیر تحریر میں شامل ہونے والے کو ہے پھر یہی خطا ہے جانے کی ایک رکعت پانچ دن پرانے  
سے نذرہ فرما سے متوجہ۔

[illegible]



























ناراضہ ہر حال سے اور اگر کسی خاصہ ہے کہ اگر ناراضہ نوزکر کر بھی مار میں مشغول ہو گا تو وقت و تار ہے گا ورنہ جملہ  
یہ حکم ہے کہ چھ آدمی کرے پھر فوجی ناز قصہ کرے۔

۱۳) اگلی صبح لاؤں سکوا کر کے میں جیسے ترتیب نامی تھی۔ تاکہ اس قصہ نماز سے پہلے کی کوئی قصہ نماز پر مبنی باقی رہے  
تب وہی حکم ہے جو مذکور میں بیان ہوا تھا کہ اگر حرج و مرج ہو تو جی ماروں جی غنا و در میں بھی بھولے سے ترتیب سا قطع ہو جاتی ہے  
پس اگر کسی نے وہ فریاد کیا، اس کو سید نہیں رہا کہ اس نے فتالی ناز میں پڑی ہے جو میں نے یہ اس وقت کی ناز پڑی اور  
نہ کیا، غصہ نہ کیا، جیسا کہ اگر کسی نے بھولے سے فتالی ناز سے دھڑکا یا اور دور دورہ سنتیں و غصہ کے ہر فقرہ میں بھول کر  
یا تو وہ خود اس کے فقرہ میں اور سنتیں و غصہ کے اور دور کا قصہ نہ کہ نہ تو کما کما بھولے کی وجہ سے ترتیب میں سے مافوق ہو گئی  
میں میں غصہ کے تابع ہونے کی وجہ سے ملتا ہے گا۔ اس مسئلہ کی بے خبری تقریباً کہ اگر کسی شخص نے عصر کی نوز  
پڑی پھر اس کو صبح ہو کہ اس سے ظہر کی نذر ہو ورنہ عصر کی ہے وہ صرف جہر کی مار لیا ہے تو کہ وہ بھولے کے لئے نہ  
ہے (لیکن غرض) کے بعض عورات میں اس کے وظائف حکم سے جی وہیں عصر در غیر دونوں ماروں کا اعلان کر کے اسلئے  
کہ وہاں عصر کی ناز نہ کرے (تین ہے)۔

۱۴) ہم جتنے مرتبہ ترتیب سا قطع کرے ہر دلیل کے علم میں ہے کہ اس کی وجہ سے کسی کے روایت ترتیب سے  
نفاذ وقت پر بھی بھولنے والے کہ انہوں نے اس کے حکم میں سے متنبہ نہ کیا ہے اسی کو کیا ہے اور جس شخص کے کوئی ایک  
عصر جات کا اعتبار میں ہے لیکن نے نہ دیکھ کر لوگ انکے شمار کیا ہے لیکن تمام۔ یہ کہ وہ ایک میں سے کہ میں  
اسی کے علم میں ہے۔ میں متنبہ کی مثال یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے جہر کی ناز پڑی اور اس کو جو ہے کہ اس نے فوجی ناز  
نہیں پڑی ہے تو اس کی جہر کی نفاذ سے جو سامنے کی پھر اس سے فوجی ناز قصہ کی اور اس کے نظر کی نفاذ میں کی وہ اس  
جہر کے یہ جو ہے اس کے اس سے عصر کی ناز پڑی اور اس کو کہ گمان ہے کہ کوئی نہ اس کے پورے نہیں ہے تو گمان  
میں ہے اور اس کی عصر کی ناز پڑی ہو جائے گی۔ (کیونکہ ترتیب کا مسئلہ میں میں مسئلہ ہے، ہر وجہ سے کہ وہ ایک مرتبہ  
میں ہے اور اس میں کسی کے نزدیک منصف ہے وہ اس شخص کا عمل کسی مجتہد درجہ میں ہو گا لیکن یہ حکم اس وقت سے  
حکم وہ شخص کا عالم ہو کہ کسی عالم سے وہ چھ مرتبہ گمان میں اس کو اپنے نام کا مذہب سمجھتے ہوئے عمل کیا جو درجہ  
پہلے حضرت میں ہوا۔ واضح ہے کہ ہر ایک کے مجتہد پر عمل کرنے کی صورت میں میں کا اعتبار شروع میں میں ہوا  
کیونکہ اس وقت اس کا اس قدر ہی ہے بلکہ اس کا اس میں عصر کا اس مجتہد درجہ میں ہوا اس کے بعد فوجی جی ہو کر کہ  
اس وقت یہ منصف پیدا ہونے کا اور اس کا منصف اس کو منصف کہہ دیا ہے کہ اس کے کسی نام کے منصف سے  
مسئلہ پہلے کہ اس سے جس کے حق میں اس کے کلام کا مذہب ہے اور اس کو صحیح سمجھتے ہوئے وہ ہے جو کوئی مساز  
سمجھتے ہوئے وہ مرتبہ وقت کی ناز پڑی ہے مسئلہ مذکور میں جہر کی مجلس گردانہ واجب ہے اور اس کو اسے









جو یہی ترتیب ہے جس طرح پہلی اور نہ پانچوں کم لفظا تاغ کور سے صرف اور نہ ہی دست میں الٹ ہے  
 اور یہی زیادہ ماریں قصاصوں میں جو ترتیب سے لفظوں کی اول کی لفظا تاغ اور نہ ہی دست میں الٹ ہے  
 مہلت کا ایک شخص نے لکھا ہے کہ یہی ترتیب صاحب ترتیب ہو سکتا ہے اور نہ ہی دست میں الٹ ہے  
 جب چاہو اور نہ لفظا تاغ میں سے کوئی اور نہ ہی دست میں الٹ ہے  
 ترتیب ہو یا نہ ہو

قصاصانہ متفرق مائل  
 اگر کسی شخص کی ملک نہ لفظا تاغ ہو تو کسی دوسرے شخص کی ملک نہ لفظا تاغ ہو  
 اگر کسی شخص کی ملک نہ لفظا تاغ ہو تو کسی دوسرے شخص کی ملک نہ لفظا تاغ ہو  
 اگر کسی شخص کی ملک نہ لفظا تاغ ہو تو کسی دوسرے شخص کی ملک نہ لفظا تاغ ہو  
 اگر کسی شخص کی ملک نہ لفظا تاغ ہو تو کسی دوسرے شخص کی ملک نہ لفظا تاغ ہو

(۲) ہر ایک ملک کی طرف سے لفظا تاغ ہو تو کسی دوسرے شخص کی ملک نہ لفظا تاغ ہو  
 اگر کسی شخص کی ملک نہ لفظا تاغ ہو تو کسی دوسرے شخص کی ملک نہ لفظا تاغ ہو  
 اگر کسی شخص کی ملک نہ لفظا تاغ ہو تو کسی دوسرے شخص کی ملک نہ لفظا تاغ ہو  
 اگر کسی شخص کی ملک نہ لفظا تاغ ہو تو کسی دوسرے شخص کی ملک نہ لفظا تاغ ہو

(۳) ہر ایک ملک کی طرف سے لفظا تاغ ہو تو کسی دوسرے شخص کی ملک نہ لفظا تاغ ہو  
 اگر کسی شخص کی ملک نہ لفظا تاغ ہو تو کسی دوسرے شخص کی ملک نہ لفظا تاغ ہو  
 اگر کسی شخص کی ملک نہ لفظا تاغ ہو تو کسی دوسرے شخص کی ملک نہ لفظا تاغ ہو  
 اگر کسی شخص کی ملک نہ لفظا تاغ ہو تو کسی دوسرے شخص کی ملک نہ لفظا تاغ ہو

ہم بھی شخص نے پانچ ماریں لکھی ہیں جو اس سے پہلے لکھی گئی تھیں  
 اگر کسی شخص کی ملک نہ لفظا تاغ ہو تو کسی دوسرے شخص کی ملک نہ لفظا تاغ ہو  
 اگر کسی شخص کی ملک نہ لفظا تاغ ہو تو کسی دوسرے شخص کی ملک نہ لفظا تاغ ہو  
 اگر کسی شخص کی ملک نہ لفظا تاغ ہو تو کسی دوسرے شخص کی ملک نہ لفظا تاغ ہو

ظہر و عصر و صبح کا وہ کہ اور قدر و قدر و محبوب کا اظہار ہے

۱۵۔ شامی در مسند زاد عالمی در جامعہ لاہور تالیف سامعی در صبح سے سورے کے نام سے نصاف و حق میں  
 حاصل دیکھ کر دے میں سر کا بھارت و صفت اور کو نام پر جس کے کہ جب کے پانچ پڑھے اگر کوئی اپنی دست  
 یک رکعت و تیرہ وقت پھر حق ہوئے دین رکعت کو جائز سمجھے گا و کو کو بہت بیٹھے و کے دین ان کے دے  
 انہوں سے سورے میں رکعت و تیرہ وقت کے اس طرح کہ پڑھنا کہ ہے۔ ان تینوں رکعت کوئی کہ پڑھے پھر حق  
 ہوگی تو اس کو ان تینوں کی فضائل از میں دیکھ کر صرف ان دن کے چار رکعت بھی وہ اگر کوئی بھی اپنی حد تک رکعت  
 سے کسی سے بھی بڑھے پھر ایک رکعت و تیرہ یا گمانی تک پھر بار بار پھر کسی سے جو چھ ادا اس سے ورنہ اس کی رکعت کا  
 حکم نہ ہو گا کہ اس کے دین میں رکعت میں تیرہ ہی جو۔ ان کوئی تک پڑھے اگر کوئی کہ پڑھے ان کے دین کا  
 ۱۶۔ کسی بیٹھ کر رکعت کے چھ رکعت پڑھے گا جو اس کو ختم ہوگا۔ ان پر پڑھے جو حق میں  
 اس رکعت کا دین میں ہے۔ ۱۷۔ دو رکعت ظہر و عصر سے پہلے جو۔ ۱۸۔ تین رکعت اگر کوئی پڑھے وہ اس کی پانچ رکعت  
 ہوگی تو اس کو چھ رکعت کے اور اگر کوئی کہ چھ رکعت سے پہلے جو۔ ۱۹۔ ایک رکعت اگر کوئی پڑھے وہ اس کی پانچ رکعت  
 ہے۔ ۲۰۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۲۱۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۲۲۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔  
 اور جب میں ہوگا اس سے کہ جب واجب ہوئے کی رکعت میں جعفری احاطہ ہو۔ ۲۳۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔  
 اور جب کے کہ کوئی جعفری جو رکعت کوئی اور کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۲۴۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔  
 ۲۵۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۲۶۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۲۷۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔  
 ۲۸۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۲۹۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۳۰۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔  
 جو ہے اگر پہلے پڑھے گا اس میں جو اس کی ادا اس کا وعدہ دین ہے۔

۳۱۔ کسی عورت کی ایک نماز فرض ہوگی پھر اس کو تیس پر پھر جب پڑھے۔ ۳۲۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔  
 ۳۳۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۳۴۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۳۵۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔  
 ۳۶۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۳۷۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۳۸۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔  
 ۳۹۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۴۰۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۴۱۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔  
 ۴۲۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۴۳۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۴۴۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔  
 ۴۵۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۴۶۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۴۷۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔  
 ۴۸۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۴۹۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۵۰۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔

۵۱۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۵۲۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۵۳۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔  
 ۵۴۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۵۵۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۵۶۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔  
 ۵۷۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۵۸۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۵۹۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔  
 ۶۰۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۶۱۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۶۲۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔  
 ۶۳۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۶۴۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۶۵۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔  
 ۶۶۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۶۷۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۶۸۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔  
 ۶۹۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۷۰۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۷۱۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔  
 ۷۲۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۷۳۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۷۴۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔  
 ۷۵۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۷۶۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۷۷۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔  
 ۷۸۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۷۹۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔ ۸۰۔ اگر کوئی کہ دو رکعت سے پہلے جو۔











سجدہ کرے اور میں اس سے سو سو سجدہ زیادہ سجدہ سمجھتا ہوں (یعنی) جو بے شمار کس کا ہو اس کا حق ہے  
 اور جس سے جو کچھ کہہ رہا تھا وہ سجدہ اس طرح کہ صرف اگر کس سے سو سجدہ سے غفلت اور غفلت کر  
 دیتا تو وہ صرف اس کا حق تھا کہ وہ سجدہ سجدہ اور تہنم کرے یہی طبعاً صحیح ہے یہی حضور کا  
 حق ہے یہی رسول اللہ کا حق تھا یہی ہے اور یہی ہے منہ سے بھی خواہ تاویز سے یہی کی وجہ سے سجدہ ہو  
 اور جس میں یہی ہو جسے ہر حال میں یکطرفہ بھی یہی طرف کا تمام پھر کہ سجدہ ہو کر نہ دست و انصاف ہی  
 لیکن اگر کوئی ملک مقام بھی نہ پھر اس مقام سے پہلے سجدہ سو کرے تب بھی جائز ہے لیکن کرنا سزا ہی ہے اور ہمارے  
 اور اس کی ضرورت نہیں کہ نہ کہ تہنم ہے۔ یہاں سے ہی سلام نہ کر سہو کے سجدہ کے لئے جائز ہے یہی جائز ہے یک  
 روایت کے مطابق مختصاً طرف تمام پھر یہ سجدہ ہو کر لیکن وہی بات یہ ہے کہ ایک ہی طرف یہی وہی طرف  
 سلام پھر کہ سجدہ ہو کر اگر دونوں طرف سلام پھر یا تو سجدہ ہو کر کہ جگہ ہزار کا عبادت ہو کر کہ سلام ہو کر  
 جس نماز سے ہر روز وہی کی تہنم کے ہے اور نہ ہر سلام صرف وہی تاویز کی تہنم کے لئے ہے اس لئے  
 ہر سلام کو ایک بار سجدہ ہو کر اور کلامی نہ ہے اس لئے سجدہ ہو کر سجدہ کرے پس امانت لازم ہے۔

۲۔ اور ہر روز سجدہ ہو کر بعد سجدہ میں تہنم ہی صحیح و صحیح ہے یعنی کے سجدہ ہو کر  
 سے پہلے کے تہنم میں نہ ہے بعد کے تہنم میں۔ تہنم اور جس کے نزدیک۔ یہ وہ احتیاط اس میں ہے۔ سجدہ ہو  
 سے پہلے اور بعد میں تہنم اس تہنم کے ساتھ دونوں طرف سجدہ میں تہنم ہی صحیح ہے۔ لیکن  
 تہنم میں بھی نقصان نہیں۔

(۳) سجدہ کے بعد سجدہ کرنا نماز کا رک نہیں ہے نہ ہر کارکن وہی تہنم ہے جو سجدہ ہو کر  
 ہے کہ گید ہے اور وہ تہنم سجدہ ہو کر اس میں جو نہ ہو کہ وہی ہے جو رک و فرض ہو کر کے تہنم سجدہ ہو  
 سے اس تہنم کا تہنم در تمام اہل جو عالم ہے سجدہ ہو کر کے تہنم کا حکم اس سے جو تاک نماز کہ تہنم تہنم ہو کر  
 جو کہ تہنم در تمام اہل جو عالم ہے تہنم کا تہنم سجدہ ہو کر کے تہنم کا حکم اس سے جو تاک نماز کہ تہنم تہنم ہو کر  
 ہو۔ میں اگر کسی شخص سے تہنم ہو کر کے تہنم کا تہنم ہو کر کے تہنم کا حکم اس سے جو تاک نماز کہ تہنم تہنم ہو کر  
 تاک نماز کہ تہنم تہنم ہو کر کے تہنم کا تہنم ہو کر کے تہنم کا حکم اس سے جو تاک نماز کہ تہنم تہنم ہو کر  
 رک گیا اس لئے اس تاک نماز کا تہنم واجب ہے ایسی رک سجدہ کا تہنم تہنم سے تہنم تہنم تہنم  
 ہو کر تہنم میں اگر تاک نماز کا تہنم ہو کر کے تہنم کا تہنم ہو کر کے تہنم کا حکم اس سے جو تاک نماز کہ تہنم تہنم ہو کر  
 تہنم کا تہنم واجب ہے اگر تہنم کے تاک نماز کہ تہنم ہو کر کے تہنم کا حکم اس سے جو تاک نماز کہ تہنم تہنم ہو کر  
 تہنم ہے کہ تہنم اکی الی الی ہے کہ تہنم ہو کر کے تہنم کا تہنم ہو کر کے تہنم کا حکم اس سے جو تاک نماز کہ تہنم تہنم ہو کر









چوتھی مدرس سے پہلے کچھ مکان کرچکا لیکن کالاعادہ واجب نہیں ہے۔ غلط کسی کا نہیں بلکہ کسی کا ایک  
 سہارا ہو چکی ہو۔ رکت کے قضا سے پہلے کچھ کسی وقت یاد آیا تو کر لیا تو اب اس سے پہلے قضا کا کیا ادا  
 کرتے ہیں جس کو نہ تو ٹکسٹور ہو نہ پہنچا اور اگر قدرہ بجزہ کے سہارہ سے پہلے یاد آیا اور مجددہ نازد کیا تو اب  
 صرف وہ قضا جائز رہی کہ ان کا قضا نہ کرے لیکن اس صورت میں اگر وہ قضا کا حکم نہ ہو کہ وہ یہ قدرہ  
 کے حکم سے ہو۔ اسی طرح رکت کے قضا میں ترتیب واجب ہے جس کی کسی شخص نے کھوئی اگر وہ رکت سے  
 پہلے یاد کر لیا تو اس کو جائز ہے کہ اگر وہ قضا نہ کرے اور رکت کو نہ دیکھو کہ اگر بعد از رکت میں ہو تو اس سے  
 پہلے یاد کرے گا۔ غرض میں کہ اگر رکت کی طرف لوٹنے سے پہلے داخل ہو گیا۔ اس کے قضا رکت کے بعد اس کا قضا فرض  
 ہے جس میں قضا سے نہ کرے۔ کیا تو ترتیب میں رہی۔

(۴) قضا کا مکان۔ صبح سے پہلے بعد از نماز میں رکوع اور مجددہ قضا اور رکت سے پہلے کھڑا ہونا  
 اور جلسہ و قضا کا مکان بعد از نماز میں غرض میں جلسہ میں کھڑا ہونا یا کھڑا نہ ہونا اس کی وجہ سے قضا واجب  
 ہے اگر کھڑا ہو کر اس کو چھوڑ دے گا تو صحیح ہو جب ہوگا۔ مگر اگر کسی کی طرف سے غلطی سے قضا واجب ہوگا اس کے  
 حکم میں اس کے بعد کی قضا واجب ہے۔ (نکاح)

(۵) فرض میں کچھ قضا واجب ہے اگر کھڑا ہو کر اس کو چھوڑ دے گا تو صحیح نہیں ہوگا۔

(۶) تہجد (اصح) پڑھنا اگر پہلے اور سہ قضا میں قضا نہ فرض ہو واجب ہو و غرض وقت میں تہجد  
 نہ پڑھا تو صحیح ہو واجب ہوگا اور اسی طرح اگر کچھ تہجد پڑھا کہ نہ پڑھا تہجد بھی صحیح ہو واجب ہوگا۔ اگر قضا  
 میں تہجد پڑھا تو فرض نماز کی رکت میں اگر فرض سے پہلے پڑھا تو صحیح ہو واجب نہیں ہوگا کہ اگر بعد از  
 نماز کا عمل ہے تو فرض میں بھی تہجد کی تہجد ہے۔ اسی طرح اگر تہجد پڑھا کہ نہ پڑھا تہجد بھی صحیح ہو واجب  
 تہجد پڑھا تو صحیح ہو واجب نہیں ہوگا۔ اور اگر تہجد کے بعد پڑھا تہجد بھی صحیح ہو واجب نہیں ہوگا۔  
 غرض کہ غرض میں قضا میں تہجد پڑھا کہ نہ پڑھا تہجد بھی صحیح ہو واجب نہیں ہوگا۔ اور اگر تہجد کے بعد  
 پڑھا تہجد بھی صحیح ہو واجب نہیں ہوگا۔ اور اگر تہجد کے بعد پڑھا تہجد بھی صحیح ہو واجب نہیں ہوگا۔  
 واجب ہوگا کہ اگر تہجد رکت میں پڑھا کہ نہ پڑھا تہجد بھی صحیح ہو واجب نہیں ہوگا۔ اور اگر تہجد کے بعد  
 پڑھا تہجد بھی صحیح ہو واجب نہیں ہوگا۔ اور اگر تہجد کے بعد پڑھا تہجد بھی صحیح ہو واجب نہیں ہوگا۔  
 غرض کہ غرض میں قضا میں تہجد پڑھا کہ نہ پڑھا تہجد بھی صحیح ہو واجب نہیں ہوگا۔ اور اگر تہجد کے بعد  
 پڑھا تہجد بھی صحیح ہو واجب نہیں ہوگا۔ اور اگر تہجد کے بعد پڑھا تہجد بھی صحیح ہو واجب نہیں ہوگا۔  
 واجب ہوگا کہ اگر تہجد رکت میں پڑھا کہ نہ پڑھا تہجد بھی صحیح ہو واجب نہیں ہوگا۔ اور اگر تہجد کے بعد  
 پڑھا تہجد بھی صحیح ہو واجب نہیں ہوگا۔ اور اگر تہجد کے بعد پڑھا تہجد بھی صحیح ہو واجب نہیں ہوگا۔  
 غرض کہ غرض میں قضا میں تہجد پڑھا کہ نہ پڑھا تہجد بھی صحیح ہو واجب نہیں ہوگا۔ اور اگر تہجد کے بعد  
 پڑھا تہجد بھی صحیح ہو واجب نہیں ہوگا۔ اور اگر تہجد کے بعد پڑھا تہجد بھی صحیح ہو واجب نہیں ہوگا۔











[illegible]

[illegible]

















دھت برائے کارک حبیب و فاضل و سید۔

(۳۱) رُخساری نہ زہر قیام کی حالت میں ہے شک ہو کہ تیسری رکعت ہے یا پہلی (اگر کسی طرف گناں غالب نہیں ہوا  
 طرف) تو رکعت پہلی ہو کرے جگہ تمام رک کے بعد کہ طرف وٹ جائے اور محبت بڑھ کر لے کہ وہ خود و کلین  
 لہجہ اور رکعت میں اٹھا اور صحت لہجہ بھر دھت کرے وہ شاید بڑے پھر میرے ہونے کے بارے کو پوری کرے۔ اگر اس صورت  
 میں دہری رکعت کو جس میں شک ہو اپنے پوری کرے گا تو نہ رخص نامہ ہوا ہے گی اور اس کا صورت سے رکعت عرض ہوگا اور  
 اگر شک ہو کہ پہلی رکعت ہے یا دوسری تو اس رکعت کو چھ کر سنا ہے یہاں کو پہلی رکعت درود کے پھر اگر کسی پر قدم  
 کرے نہ پھر کھڑے ہو کر رکعت کا ادا کر دے کہ وہ سنا ہو کر کے ہادی کرے۔ لہذا گناہوں کا صحت میں  
 یہی طرح کی بات ہے کہ جس کی جگہ سے شک ہو کہ پہلی رکعت ہے یا دوسری تو اس طرح کا رخصت ہو جائے چہ  
 کہ پہلی میں شک ہو یا دوسری میں اس نے اگر پہلی رکعت ہے تو اس طرح بڑھتے رہنا واجب ہے اور دوسری رکعت ہو  
 تب بھی اس کی تکمیل واجب ہے اور یہ سب سب سے پہلے سے ادا کرے تو قدرہ کو بعد از تہجد بڑے پھر کرے ہو کہ ایک  
 رکعت درود پڑھتا ہے وہاں ہو کرے۔ و اگر تہجد کے بعد شک ہو کہ اس نے یہ تہجد نہیں پڑھی میں اس تو اگر  
 پہلے تہجد میں ہے تو اس کو نہ رکعت کر جب ممکن ہے اس نے کہ اگر اس نے دو رکعتیں پڑھی ہیں وہ دوسری رکعت ہے و  
 اس کا پوری کرنا ہی واجب ہے اس کا پھر پوری۔ اگر دوسری رکعت ہے تب بھی اس کو تہجد کے ایک س کی پڑھنا ضروری ہوگی  
 کیونکہ جس کی پہلے تہجد میں یا اگر وہاں ہو کہ وہم ہو گیا ہے کہ جائے رکعت ادا کر دے تو یہی صورت ہے اس کا جو اس  
 رکعت کے پہلے سے جس حدت چوتھے سے کہ وہ ہو یا تہجد لیا ہو ورنہ کے رکعت کا دوسرا ہوگی اور اگر شک ہو کہ وہ  
 رکعت میں اس کا تو اس کی تہجد یا تہجد کا دوسرا ہوگی۔ رُخساری کہ جس میں شک ہو کہ دوسری ہے یا پہلی ہو کر کسی طرف  
 اگر غالب نہیں ہے تو اگر اس میں ہے تو اولاً تہجد چلتی یعنی قدرہ کو پڑھتا ہے اور تہجد کے پھر کر دھت کر ایک رکعت دہری سے  
 پھر قدرہ کہتے ہو کہ وہ۔ اگر اس صورت میں خود کو کہے اس قیام سے قدرہ کی طرف نہیں لے گا تو نہ دوسرا ہوگی  
 کیونکہ فرض خدا اس سے کہ پہلے رکعت کا ادا کرے کہ وہ جس چاروں اور تہجد بڑے کر دھت کرے کہ وہ  
 رکعت کو چھ کر دھت کرے کہ وہ خدا میں پہلے سے ہی کہتے گا کہ وہ ہے تو اگر نہ کی جہ رکعت۔ پہلی میں دوسری تہجد تو اس حد  
 سے اس کی ہر نام ہوئے گی و سارے میں پہلی رکعت ہے تو اس حد سے اس کا نام ہو کرے و اس میں پہلے ہو جائے گا ایک  
 بعد رکعت بڑھ کر کہ وہ ہو کرے اس کی تہجد سے جو پہلے کی کو کہ وہ دھت کرے اس صورت میں ملک ہو گئے۔  
 اگر پہلی شک صحت قیام میں ہوا ہو تو رُخساری غالب حال کہ اس میں اس کا رکعت نہیں ہے کہ یہ دوسری رکعت ہے  
 دوسری طرح اپنی مار تھار ہے اور اگر ان غالب ہو کہ تیسری رکعت ہے وہ پنے قدرہ کو کہے کہ اگر اس غالب ہو کہ  
 بعد رکعت کے بعد قدرہ نہیں کیا تو نہ دوسری ادا کرے کہ طرف گناں غالب ہو تب بھی ہر دھت کی تہجد کا رُخساری

یہ ہے کہ دوسری رکعت کے بعد خطبہ تو مانا جاتا ہے مگر یہاں تک کہ اس کی پہلا کلمہ ایسی صورتوں کی خاطر نہیں ہو کہ  
 جو اس کے بعد اپنا جوئی تب بھی ایسی قسم ہے جو کہ غریبی و فقر میں دوسری رکعت کا بیان ہو جیسا کہ شک ہو کہ کسی  
 بیان ہوگی ہے وہی صورتوں میں کہ جس طرح کہ پہلی دوسری رکعت کا حکم بیان ہو یعنی قیام نہ کر کے کہ قعود کی طرف  
 لوٹ جائے اور آخرت میں نہ کہ کفر یا بدعت یا کثرت پڑھنے پر رکعت میں آخر وہ سیدھے پڑھے ہر قعود نہ بخلاف قعود پڑھے کہ  
 عبادت ہو کہ۔

وہ ہمارے ایک نئے ہی حالت قیام میں، شک ہوا کہ وہ میری بکست ہے، پتھری اور کسی طرف گون غالب  
تھیں، مگر مصلحتاً ایک کسی گمان ہے تو یہ بکست کو دے قوت پر حکم رو کو عائد اور کہے ہر کار ہر ایک ایک  
بکست ہے مصلحتاً میں اس کی قوت پر ہے ہی، شیخ و ختم ہے۔

(۶) اگر تازہ می کسی کوئے گمان غائب ہو جائے اس کو حدیث جواب دے اس سے رخ نہیں کیا تھا اس کو اس کا جی نہیں چڑھا اس کو اس پر کچھ شک بالائیں نہیں آیا اس کو یہ معلوم ہوا کہ کائنات خدا پر مبنی ہے نہ کہ انسان پر اور کائنات میں جو ایک ایک شے اس کے رخ کر رہی ہے تو تم اس سے پہلی صفت میں بھی حدیث ہے۔ یا اس شکوے کے نہیں کی جاتی ہیں کوئی دکن لدا کر یا تھا تو صورت سر سے نازشہ صندریہ مار ڈالتا ہے جانے ہے۔

[illegible]

(۸) ننگ کے حد تک پورا کرنا ہے یا معصوم تو ہونا کہیں ہے اس کا امتیاز دوسری رکعت میں خدا کا مہربان ہے وہ نہ تو یہ ہوگا اس سے گنہگار نہ رہے گا کہ ننگ ہے۔

[illegible]

۱۰) اگر معبود نام کو محفوظ رکھیں، شکر اور حمد اس سے تمام پیر اور سب موصول ہوتے ہیں کہ  
 خدائی، انوار کا وہ فضل، ان الاطلاق واجب ہے اور اس کے شک کا کوئی اصل اور نہیں اور اگر ایک معبر شعر سے  
 میری خلافت خودی کے ہوتے ہیں کہ میں نے کبھی نہیں دیکھا اور ساری کو چاہے کہ کب کا یقین نہیں بلکہ گمان غائب ہے نہ ہرگز  
 کے نزدیک اس کا نشانہ اختیار واجب ہے اور میرے حضرت کے نزدیک اس کا معنی ہوتے پر عمل کرنا واجب ہے اور  
 فہم کے قول کا اعتبار نہ ہو بلکہ اس کے نزدیک وہ ایسا شخص ہے کہ اگر کسی طور پر وہی رکعت کا بار  
 بدوئے سرکاری کے نزدیک نہ لانا واجب ہیں اور محکمہ کے کا اعتبار نہ ہو۔ اگر ہر پڑھنے والے کو شکر ہوتے ہوئے  
 متعلق شک ہوگا وہی ہے یا جو نہ ہو، مگر جو شکر ہوتا ہے کہ وہ اختیار لانا کا اعلان کرے کیونکہ اس کے معنی  
 میں شک کرنا تو یہی شک کرنا ہے اور اگر وہ شخصوں کے قول میں شک ہو جائے تو یہ کہ خدا کے اور اگر جبر سے  
 والا مقرر ہیں اور اس کے قول پر اعتبار نہ کرے۔

۱۱) اگر تعدد رکعات میں شک ہیں جو اگر وہ اس نام کی صفت ہو، شک کو امتناع جہاں نہ پڑھنے والے  
 جب ایک رکعت شریکیت سے پڑھ لے تو وہی رکعت میں شک ہو کہ ہر رکعت کا بار پڑھ لے جو اور میری رکعت  
 میں نہ ہو کہ فضل پڑھتا ہوں یا جو میں نہیں پڑھتا ہوں وہی ہے اور اس شک کا کوئی عمل نہیں۔

۱۲) اگر وہ معتقد ہیں اختلاف ہوا معتقدین کے کیا کہیں رکعتیں پڑھیں وہ امام کے کیا کچھ پڑھیں  
 ہیں تو اگر امام کو ایک شک ہو جائے کہ میں پڑھوں کے فو سے ہلکا غلطہ ذکر سے سن معتدی غلطہ کر کے گنوں گے  
 تو اس میں شک ہوتا ہے وہ اگر قریب ہو تو معتدی کے کہنے کے موجب غلطہ کرے وہ اگر کچھ معتدی امام کے  
 ساتھ ہیں کچھ ایک ہی ہوں کچھ سب سے جدا ہے وہ امام کا قول اختیار دیا جائے وہ اگر ایک شخص نے یقین کیا کہ  
 ہلکا ہو گیا یعنی چار رکعت ہوئی ہے اور ایک شخص نے یقین کیا کہ ہلکا ہو گیا یعنی تین رکعت ہوئی ہے تو وہ امام اور  
 معتدیوں کو شک ہے تو صرف اس شخص پر غلطہ لائی ہے جو کوئی شخص ہو گا بعض ہے امام اور معتدیوں پر کچھ بھی واجب  
 نہیں غلطہ مستحب بھی نہیں اور اگر وہ محکمہ کا یقین ہے تو اس سے کوئی غلطہ لانا لازم نہیں ہے جس شخص کو  
 امام کے ہوا ہوئے کا یقین ہے اس کو غلطہ لازم نہیں ہے۔ وہ اگر وہ ایک شخص کو نص ہوئے گا میں ہی  
 وہ امام اعتدالی معتدیوں کو شک ہے جو اگر وقت ہے تو اختیار لانا واجب ہے اگر وہ ذکر میں تب بھی غلطہ  
 نہیں لانا ضرور مستحب نہیں کے ساتھ کہتے ہوں کہ نازی کی ہوئی ہے وغیرہ لازم ہے۔

۱۳) شک کے یہ تمام مسائل نیز کے ساتھ شک ہونے کے بیان ہوتے ہیں امام کے قانع ہونے کے بعد اگر  
 ایک ہو لیا اس کا اصل نہیں ہے اگر کسی شخص کو معتدی غلطہ ہوئے حد نما سے پہلے یا امام پیر کے بعد شک  
 تو نہ رکت کرنا مکروہ، جائز بلکہ شک کا اعتبار نہ ہوگا (لیکن اگر کوئی اختیار کرے سے بھڑکے ہوئے تو چھاپے تاکہ امام

شک نہ مل جائے اور شب سے پہلے ہی نماز پڑھ لی کہ وہ بار بار پڑھے اس کو نہ تو ہے۔ اگر نماز پڑھ چکے کے بعد۔ تو  
 نصیر ہے کہ نماز کا کوئی فرض نہ تھا یہ لیکن صرف اس کے نصیر میں شک واقع ہوا نہ وہ یہ ہے تو اس شک کا اعتبار  
 ہوگا کیونکہ اصل چیز یعنی فرض کا ترک تو یقین ہے جس کا ادا نہ ہوئی ہے۔ اور شک صرف اس کے نصیر میں ہے  
 پس اس کو بھرتے نماز صاف فرض ہے اور بعض فقہانے کہا کہ وہ ایک سجدہ کرے پھر قعدہ کرے پھر یک رکعت صاف پڑھ  
 کے ساتھ ادا کرے پھر قعدہ کرے پھر سجدہ کرے نماز پڑھ کرے اس لئے کہ احتمال ہے کہ اگر ترک ہوا ہو جس سجدہ اس کے  
 جبر نہ ہو گئے ہیں اس کو یک رکعت و سجدہ و اولیٰ ملائی ہو گئی۔

۱۵۱) اگر کسی شخص کو شک ہو کہ نماز پڑھی ہے یا نہیں تو اگر وقت باقی ہے تو اس پر نماز کا قعدہ واجب ہے اور اگر وقت  
 ختم ہو گیا تو پھر کچھ واجب نہیں مگر جب تک نصیر ہوئے تو قضا ہے۔

۱۵۲) ایک امام جماعت سے نماز پڑھ کر گیا پھر اختلاف ہوا بعض نے کہا کہ ظہر کی نماز تھی بعض نے کہا کہ عصر  
 کی تھی تو اگر ظہر کا وقت ہے تو نماز ظہر کی ہوئی اور اگر عصر کا وقت ہے تو عصر کی ہوئی اور اگر وقت میں بھی شک ہے تو  
 مدلول طریق کی نماز پڑھ جائے لیکن ان اہ و انیت کا ذکر۔

## سجدہ تلاوت کا بیان

نام قرآن شریف میں خلوت کے پورے سجدے میں۔ ان میں سے چار سجدے قرآن مجید کے نصف اول میں ہیں اور  
 دس نصف دوم میں۔ امام شافعی اور امام احمد حنبل کے نزدیک ہی چار سجدے ہیں لیکن ان کے نزدیک سورۃ قیامت میں سجدہ نہیں  
 اور سورۃ ناس میں سجدہ نہیں اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک سورۃ حج میں ایک سجدہ ہے یعنی سورۃ اور سورۃ سجدہ جو سورۃ کے آخر میں  
 ہے اس میں سجدہ سے مراد نماز کا سجدہ ہے اس کے پچھلے پچھلے سے امام ابوحنیفہ کے نزدیک سجدہ نہیں ہے۔ باقی میں کوئی  
 اختلاف نہیں اور امام مالک کے نزدیک یہ سجدہ ہے میں مقصد یعنی سورۃ الفم، و شحت، و آخر، جو ان میں ہیں جبکہ  
 ان کے نزدیک سجدہ نہیں۔ پس اگر حنفی مقلد یا شافعی امام کے پیچھے ائمہ کے اور امام نے سورۃ حج کے دو سجدے سجدہ پر سجدہ  
 کیا جانے بغیر ان کے نزدیک سجدہ نہیں ہے تو امام کی متابعت کی وجہ سے حنفی مقلد کی یہی بات سجدہ کرے لیکن اگر ضرورت  
 نماز شافعی سے اس آیت کو سنے تو اس پر سجدہ نہیں ہے۔ مدار حنفی نے امامی امام کے ساتھ قضا کی اور اس نے سجدہ اس  
 سجدہ پر نہیں کیا جان حنفی کے نزدیک سجدہ ہے اور اس کے نزدیک نہیں ہے و حنفی مقلد کی بھی سجدہ نہ کرے کیونکہ قضا  
 کی حالت میں واجب سجدہ کے لئے یہی شرط ہے کہ امام سجدہ کرے پس اگر حنفی امام بھی سجدہ نہ آیت پڑھ کر سجدہ نہ کرے  
 یا حنفی پر بھی نہیں خواہ اس نے سنا ہو یا نہ سنا ہو جیسا کہ آگے تفصیل میں آتا ہے۔

آیت سجدہ کے قضا پر امام کی متابعت کے لئے قرآن مجید کے عاشر لفظ سجدہ لکھا ہے تہا یہ اس آیت کو پڑھ کر یا

میں کہ آپ محمدؐ کو واجب ہو گیا ہے اس سورہ و محمدہ تورات ہے یہی۔ ان میں کی عقل۔ ۵۔

۱۔ سورہ فرقان کے اخیر میں آیات: **بِذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ**

۲۔ سورہ نمل کے سورہ کے ابتدا میں آیات: **وَبِذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ**

ہا بعد ذلک الاصل

۳۔ سورہ المل کے اخیر میں آیات: **وَبِذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ**

۴۔ سورہ النمل کے سورہ کے ابتدا میں آیات: **وَبِذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ**

ما بعد ذلک الاصل

۵۔ سورہ النمل کے سورہ کے ابتدا میں آیات: **وَبِذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ**

۶۔ سورہ النمل کے سورہ کے ابتدا میں آیات: **وَبِذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ**

و بعد ذلک الاصل

۷۔ سورہ النمل کے سورہ کے ابتدا میں آیات: **وَبِذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ**

۸۔ سورہ النمل کے سورہ کے ابتدا میں آیات: **وَبِذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ**

۹۔ سورہ النمل کے سورہ کے ابتدا میں آیات: **وَبِذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ**

و بعد ذلک الاصل

۱۰۔ سورہ النمل کے سورہ کے ابتدا میں آیات: **وَبِذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ**

و بعد ذلک الاصل

۱۱۔ سورہ النمل کے سورہ کے ابتدا میں آیات: **وَبِذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ**

۱۲۔ سورہ النمل کے سورہ کے ابتدا میں آیات: **وَبِذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ**

و بعد ذلک الاصل

۱۳۔ سورہ النمل کے سورہ کے ابتدا میں آیات: **وَبِذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ**

و بعد ذلک الاصل

۱۴۔ سورہ النمل کے سورہ کے ابتدا میں آیات: **وَبِذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ**

و بعد ذلک الاصل

۱۵۔ سورہ النمل کے سورہ کے ابتدا میں آیات: **وَبِذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ**

و بعد ذلک الاصل



١٨٠٠ سنة: طب الكيمياء، كيمياء - فالسجندرا، فالسجندرا

۱۳۱۵۱۶۱۷۱۸۱۹۲۰۲۱۲۲۲۳۲۴۲۵۲۶۲۷۲۸۲۹۳۰۳۱۳۲۳۳۳۴۳۵۳۶۳۷۳۸۳۹۴۰۴۱۴۲۴۳۴۴۴۵۴۶۴۷۴۸۴۹۵۰۵۱۵۲۵۳۵۴۵۵۵۶۵۷۵۸۵۹۶۰۶۱۶۲۶۳۶۴۶۵۶۶۶۷۶۸۶۹۷۰۷۱۷۲۷۳۷۴۷۵۷۶۷۷۷۸۷۹۸۰۸۱۸۲۸۳۸۴۸۵۸۶۸۷۸۸۸۹۹۰۹۱۹۲۹۳۹۴۹۵۹۶۹۷۹۸۹۹۱۰۰

۱۰۰۰ سوار و پیاده، و انچه در کشتیها

و مہم جو کہ جس جنگ و محاربت میں قتل و زانیہ ہو گیا ہو اسے شہید کہتے ہیں۔ تو ان کو بھی شہید کہتے ہیں۔  
 شہید ہونے کا معنی یہ ہے کہ ایک شخص کو کسی اور شخص نے قتل کر دیا ہو۔ لیکن اگر کسی شخص کو کسی اور شخص نے قتل کر دیا ہو تو اسے شہید کہتے ہیں۔  
 لیکن اگر کسی شخص کو کسی اور شخص نے قتل کر دیا ہو تو اسے شہید کہتے ہیں۔ لیکن اگر کسی شخص کو کسی اور شخص نے قتل کر دیا ہو تو اسے شہید کہتے ہیں۔

شرائط سجدہ تلاوت

[illegible]

فرائض میں مستحیات و مفاسدات وغیرہ

ہم پر ماری کی جھٹکا مٹا دے گا کہ نہایت بہتر ہوگی جلد کی کوکھ کا دکھانے پر

تین شہرے اہل ساری ہنرمیں رہتی ہوں ساری ہشت ماہ الا پھولے کا اگرچہ دوپ جھڑتے ہیں تو پھر

اگرچہ اس طرح کی جو باتیں دینی پر کرنا افضل ہے اور نہ کہ بدیہی میں جس عذاب پر گناہ میں پہنچا ہوتا ہے۔  
 گناہ میں پہنچا افضل ہے اور اگرچہ وہ میں پہنچا ہوتا ہے اور اس کا سزا ہی پر بدیہی میں نہیں ہے مگر کہ وہ کامل

حاجب ہونے سے اگر کسی کی تبت فرمیں تو وہ اس کو خوف پیدا ہو اس کی وجہ سے وہ ہر گز جواب نہ دے گا۔ حاجب ہی خوف کی حالت میں ہو کر جواب نہ دے گا کی حالت میں حاضر نہیں ہوگا۔ غلط

کے لئے وہ خبریں پکارا کہ منتہی تک غیر بھی افسوس کریں وقت آتا ہے کہ مریضوں کے لئے یہ ایک خبر ہے۔  
عمران خان نے وقت کی آگیا ہوتا تھا مریض کہ آپ نے جو امانتیں مریضوں کے لئے دی ہیں وہ سب سچی ہیں۔

















کوئی نہ کیا، نہ بھی جان رہا۔ اور اگر سائب سمجھ کر تلاوت کے بعد کھڑا ہو گیا اور سجدہ تلاوت ہی کب تک نہیں کرتا  
 اس سے تلافی کے لئے وہ سب کر کے تو پھر پھر سے سجدہ تلاوت کرے اور وہ سب کر نہیں پوچھ جیسا کہ یہاں ہو چکا ہے پس جب تک وہ  
 نماز میں ہے یا سلام پھیر دے کے بعد کوئی فعل جانی یا نازیق نہیں جو اس پر سجدہ تلاوت کرے اور جب ہوگا  
 حدیث خیر کی وجہ سے سجدہ ہوگی وجہ ہوگا اور اگر بعد اخیر میں سے کبھی سجدہ تلاوت کرے اور اگر وہ قعدہ اخیر کا عاود  
 بھی فرض ہوگا۔ اگر سویت کہ، حیرت منہ سے دوسری میں چلے آیت سجدہ ہو تو واضح ہے کہ اس کا کھڑا  
 کرے اور وہ سجدہ کرے اور چاہے۔ اور، سجدہ کسی وقت کرے یا حتیٰ سجدہ کے بعد کہ ہر جرح اور سجدہ جیسا کہ  
 میں میں ہوا لیکن اگر حتیٰ سجدہ پر سجدہ تلاوت کرے تو پھر کھڑے ہو کر دوسری سجدہ کا کچھ حصہ پڑھ کر  
 رکعت کا شروع کرے انھیں ہے مؤلف۔

(۵) اگر تہذیب سب سجدہ تلاوت کرنے والا سجدہ تلاوت اس کے مولیٰ کر کے پھر اس کو تین آیت  
 اس کے بعد پڑھنے کے بعد، اگر وہ سجدہ، قعدہ میں یا، یا تو اسی وقت سجدہ کر دے کہ سجدہ پھر اس میں تھا اسی  
 میں تہذیب اور اس میں کائنات کرے اور اس کا اندازہ کیا و میں کی تہذیب، پوچھ سوائے بعد اخیر کے کہ اس کا  
 عاود فرض ہے کیونکہ سجدہ تلاوت و سجدہ سجدہ سے بعد، خیر، اصل جو چاہے کھڑا کرے۔ اور تہذیب میں  
 سجدہ میں سجدہ ہو چاہے۔ سلام پھرنے کے بعد جب کہ وہ سجدہ تلاوت میں ہے حتیٰ کہ مرنے والوں انھیں اس حدیث  
 میں مذکور ہے کہ سجدہ پڑھنے پر کھڑا کر دے اور اگر وہ سجدہ میں ہے تو کھڑا کر دے اور اگر وہ سجدہ میں ہے تو کھڑا کر دے  
 یہ کی صورت میں بھی اس میں سجدہ سے پہلے ہی کھڑا کر دے اور اگر وہ سجدہ میں ہے تو کھڑا کر دے اور اگر وہ سجدہ میں ہے تو کھڑا کر دے  
 و نہیں رکعت اور سونے کے اس کا کوئی سبب نہیں ہے

(۱۶) اس حدیث کی تہذیب و رسم عت کے بعد وہ سجدہ کے بعد میں ختم ہو جاتا ہے۔ اس حدیث میں تلاوت میں پڑھنے  
 کے لئے تہذیب کی وجہ سے کوئی نہ کرے کہ اگر یہ سجدہ کے بعد سجدہ کے بعد میں ختم ہو جاتا ہے۔ اس حدیث میں تلاوت میں پڑھنے  
 اس کو چاہئے کہ وہ سجدہ کے بعد سجدہ کے بعد میں ختم ہو جاتا ہے۔ اس حدیث میں تلاوت میں پڑھنے  
 اس کے بعد میں ختم ہو جاتا ہے۔ اس حدیث میں تلاوت میں پڑھنے  
 اور اس میں ختم ہو جاتا ہے۔ اس حدیث میں تلاوت میں پڑھنے  
 اور اس میں ختم ہو جاتا ہے۔ اس حدیث میں تلاوت میں پڑھنے  
 اور اس میں ختم ہو جاتا ہے۔ اس حدیث میں تلاوت میں پڑھنے

(۱۷) اگر کسی نے نہ کہ اندر سجدہ کی آیت تلاوت کی اور بھی سجدہ تلاوت کرے یا نہ تھا کہ اس کی تہذیب سوائے  
 صحت کے کسی وجہ سے فاسد ہوئی یا سب سجدہ تلاوت نہ کرے اور اگر کوئی سجدہ تلاوت نہ کرے تو اس کی تہذیب سوائے

پہلی رائی اس کے مطابق سجدہ کا وقت نماز کے شروع ہونے کا ہے۔ اور جعفر سے فاسد ہونے کی صورت میں سجدہ تلاوت اس کے ساتھ ہو جائے گا پس اگر کسی صورت کو نماز کے اندر جعفر آیا جس کی وجہ سے اس کی نماز فاسد ہو گئی تو اگر اس نے جعفر آنے سے پہلے سجدہ کی اہمیت تلاوت کی تھی اور سجدہ نہیں کیا تھا غالب سجدہ تلاوت کرے گا ساقط ہو گیا۔ حالانکہ باہر اگر ایسا ہو تب بھی سجدہ تلاوت اس سے ساقط ہو جائے گا جب تک پہلے جعفر نہ ہو چکے۔ حالانکہ اس نماز کی غایت میں اس کی تلاوت کے بعد سجدہ تلاوت کر لیا تھا پھر اس کی نماز فاسد ہوئی تو اب اس میں اس کی غصا اس پر لازم ہوگی مگر سجدہ کا اعادہ لازم نہیں ہوگا۔

(۱۸) جو سب سے پہلے باہر واجب طہ ہے وہ نماز میں ادا نہیں ہو گا مگر اس کی صورت کے جملہ سجدہ تکلیف اور  
 اس کے پہلے اسی وقت تکلیف داخل ہو کر کسی آیت کو نماز میں تقدس نہ ہو گا نیز نماز میں اس کا سجدہ نہ ہو گا تو یہ تو اس سے  
 باہر ہے اس کے طہ پر کمر لیا ہو جائے گا جیسا کہ آگے آئے ہیں۔ اور جو سجدہ نماز میں واجب طہ ہے وہ نماز سے باہر ادا نہ ہو گا  
 بلکہ دوسری نماز میں بھی ادا نہیں ہو گا (اس کے چھوٹے میں لکھا ہے کہ اس کے سوا اس کی کوئی اور کوئی تدبیر  
 نہیں ہے کہ تو یہ مستغفروں کے حکم یا اللہ العزیز الرحمن اپنے فضل و کرم سے موافق فرمائے) لیکن اگر سجدہ طہ وقت  
 کو اس کے پہلے نماز کو فاسد کر دیا تو اب یہ سجدہ محض تکلیف کا وجہ ہے نہ کہ اس سے نماز کا فاسد ہو گا۔

(۹) اگر کسی کو جس آیت مجیدہ ظہور کی تفسیر تلافی واجب نہیں ہوگا بعض کے نزدیک واجب نہیں ہے لیکن اسی کو کسی جامعہ کے علمبردار یا کسی ائمہ کو تو تفسیر معلوم ہوتی ہے اور اگر تفسیر میں آیت مجیدہ ظہور کی تفسیر تلافی واجب ہو گیا ہے تو وہ عمدہ ہے۔

۳۰۔ اگر کسی شخص کو کہیں سے خود اس کا ہاتھ نہ ہو اور یہ کچھ حکایت واجب ہے خواہ وہ پڑھے یا لکھنے کے سوا اور  
کہ ایسی چیز کرے۔ اور محض اس میں ہی اس طرح حسب فیاض غفلت نکالے۔

(۲۶) اصرار ہے نماز مسجد کی آیت پر کہ مسجد کیا ہے اس میں جگہ نماز ضرور آگئی ہلکے کی اجنبی فعل حاصل ہے۔ ہوا اور اس نماز میں بھی وہی آیت پر عمل خاص پیدا ہوا سجدہ واجب ہو گا کیونکہ اقویٰ اخصت کا بیان نہیں ہو سکتا اور اگر مسئلہ بنائیں خاص نماز آیت سجدہ کا وقت کر کے سجدہ بھی سجدہ نہیں کیا تھا کیا ایک ہی سجدہ یعنی نماز والا سجدہ کافی ہے پہلا سجدہ ان سے نہ ہوا ہو جائے گا کیونکہ نماز میں کیا ہوا سجدہ تکلیف خارج نماز سے (اقویٰ ہے اس لئے وہ اس کے تابع ہو کر کیونکہ صحیح ہے کہ نماز سے جس میں نہیں جبرائی تفسیدی رہتی ہے، اور اگر اس نے نہیں بھی سجدہ کیا وہ نہ کیا تو وہ دونوں سجدے اس سے ماقابل ہو گئے۔ اس لئے کہ خارج نماز سے نے بھی وجہ اتحاد مجلس نماز والے کا حکم ہے لیکن اس سے تمنا اس کی وجہ سے ماقابل ہو گیا ہی اصرار ہے لیکن وہ گہرا کر رہا اس لئے اس کو وجہ کو نہ لانی ہے جس کے پیدائش پر



















طوری نہیں ہوگا اس میں اختلاف ہے کہ مسجد میں جلاسی سے مافوق ہمارے گوشہ کھڑ ہو کر یا بیٹھ کر  
یعنی اگر گھر میں جو عت مسرت و راحت ہے نہ وہ کتبہ ٹیڑھ سے ہی روضی ہے۔ اسی طرح اگر کتبہ جو کہ بڑے سے  
رمضان المبارک کے روزے سے ماہِ ربیع بنکاب بھی میسر کر لیں تو عورتوں و مفقون اہل کتبہ و قندہ کے گھاس لگانے کے  
کے برس کا کوئی جلی نہیں ہوگا اور قیام کے ترک پر ہفتہ سال کا بدلہ رقم حلال ہو جائے گا

[illegible][illegible]

۹۔ متعدد تشکیلات کو متحد کرنا اور بڑھاتا رہنا۔ دوسری کچھ عرصہ میں ہے۔ یہ تشکیلات غنہ، ہمسائیگی میں نصف تو ہوتا ہے اور غنہ کے ساتھ مل کر بڑھے میں جو اثبات ملتا ہے عیسائیوں کا ملکہ میں جس میں کہ جو داخل نمازیں ہمسائیگی، بند میں جتنے بڑھے کا اختیار حاصل ہے وہ یہاں پر بھی ملتا ہے کہ اختیار ہے خواہ کوئی عہد ہو۔ جو اہل اس میں کسی قسم کی تربیت نہیں ہے۔ وہ صحیح ہے۔ شخص میں بہت سے وقت ضرورت آدمی کے لئے قاعدہ کی طرح روزانہ بننا سہیج ہے۔ نہ مستعدی اگر اصل نام ہے کہ کیا وہ ہولناکی وغیرہ۔ ہر ایک صاحبہ نگاہ میں اس کی تربیت ہے لیکن ظاہر نہ کہ وہ تربیتی ہے۔ ہمارے طریقہ میں آخری درجے وہ ضعف و کمزوری کو مٹا کر قہر و کرجہ سے اس کو صحت بخشنے والی ہے۔ ظاہر فرما نمازیں بھی اگر کوئی صاحبہ اس کو بھی جائز لگا۔ ہاں کہ اب ہمارے ۱۰۔ اگر تمام لوگوں کو صحیح سے خارج ہے اور صحیح ہے تو ضرورت ہے کہ وہ بہت نمازیں لے۔ اور تمام کی سیدہ۔

مکہ کا شہر کہلاتا ہے اور مسجد کا ستارہ مسجد سے اسی طرف چھوڑا ہوا ہے جس کے گھر خود ہی ہیں مکان حدیبیہ  
مکہ کو کل زمین سے قریب کریمہ مطلب یہ ہے کہ تمہارے لئے مسجد کا شہر حدیبیہ کے نام سے زیادہ بہتر ہے  
مسجد مکہ کے قریب ہی ہے اگر مسجد کا خود یہ کریمہ کا نام ہے تو یہ مسجد ہی ہے کہ شروع و ختم ہے







تو شہد ہے کہ اس کی ناز پر کسی پر کھنکھو ہو ہی چکا ہو گا اگر کھنکھو کرے کہ نہ کھنکھو کرے تو شہد کی طرف سے ہو۔  
اسی طرح پڑھنا ہے کہ تین جگہ ہو کر ہے۔

(۱۱) پہلے کے چھوٹے کڑے پر کسی جگہ پر کھنکھو کرے کہ نہ کھنکھو کرے اس کی ناز پر کسی پر کھنکھو ہو ہی چکا ہو گا اگر کھنکھو کرے کہ نہ کھنکھو کرے تو شہد کی طرف سے ہو۔  
اسی طرح پڑھنا ہے کہ تین جگہ ہو کر ہے۔

(۱۲) تین جگہ پر کھنکھو کرے کہ نہ کھنکھو کرے اس کی ناز پر کسی پر کھنکھو ہو ہی چکا ہو گا اگر کھنکھو کرے کہ نہ کھنکھو کرے تو شہد کی طرف سے ہو۔  
اسی طرح پڑھنا ہے کہ تین جگہ ہو کر ہے۔

(۱۳) چھوٹے کڑے پر کسی جگہ پر کھنکھو کرے کہ نہ کھنکھو کرے اس کی ناز پر کسی پر کھنکھو ہو ہی چکا ہو گا اگر کھنکھو کرے کہ نہ کھنکھو کرے تو شہد کی طرف سے ہو۔  
اسی طرح پڑھنا ہے کہ تین جگہ ہو کر ہے۔

(۱۴) اگر کوئی شخص ایسا ہو کہ نہ کھنکھو کرے کہ نہ کھنکھو کرے اس کی ناز پر کسی پر کھنکھو ہو ہی چکا ہو گا اگر کھنکھو کرے کہ نہ کھنکھو کرے تو شہد کی طرف سے ہو۔  
اسی طرح پڑھنا ہے کہ تین جگہ ہو کر ہے۔







حاکم ہوئی۔ اور اگر صحت کی حالت میں کچھ باہر پرخصا ہوگی تو اس کو بیماری کی حالت میں ٹھہرتے ہوئے اس طرح  
 پڑے جس پر آپ کا درجہ بھی متحرک یا اضافہ سے نماز ہو جائے گی اس وقت صحت کی طرح سے پڑھنا واجب نہیں رہے گا  
 یہ بخاریہ کہ جب کھڑے ہونے کی حالت آجائے گی تب پڑھو گا یا جب بیٹھے اور کوع سجدہ کر لے گا تو پھر پڑھو گا  
 کیونکہ یہ سب ظاہری حالات ہیں اور یہی کی حالت یہ ہے کہ جب بھی قضایا تو فیہ داخل ہوگی تو پڑھ لے ورنہ کہہ کیونکہ  
 معلوم ہے کہ کئی زندگی باقی ہے اور یہ حالت آجائے پھر تو فیہ وقت ہے یا نہ ہے۔

## مسافر کی نماز کا بیان

مسافر اور سفر شرعی کی تعریف (۱) مسافر یہ سب کرنے والے کو کہنے میں اگر نہ صحت میں ہو تو اس کو کہنے میں جانتی ہو  
 جائے گا اور اگر نہ کھڑے ہو کر کھڑے ہو جائے گا اس سے ہم سفر میں رہے  
 نہیں ہوا یہ جب وہ مسافر سے ہے پھر ہو جائے اس وقت سے ہی سفر شمار ہوتا ہے۔ عین دن میں بیٹھنے سے سفر نہیں  
 کہہ رہے ہیں بلکہ دن میں کچھ نہ کچھ لے بیٹھ لے اور نہ زور دیکر وہ یہ کہہ لے پھر تو فیہ کی ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ  
 مرد و عورت سے درال تک جتنا مسافر ہے اس طرح کہ وہ بیان میں اس قدر ظہرنا بھی حلفہ جہادۃ تر مہینہ چاہئے۔  
 اس سے ملو در بیان حال ہے اور وہ شکل میں وہ تو اس قدر بیان چلے والوں کی جو اسے اور دن سے سال کا جو ہے  
 چھوٹے دن ملو چہ ورنہ دن اس جگہ کا مراد ہے چار دن رات معقول ہوں بعد ازاں تہرہوں میں بہت ہی چھوٹے دن  
 ہو رہے ہیں بلکہ اور اس کے قول کا اعتبار نہیں۔

(۲) نمبر ۱۲ ترمذی کی روایت ہے کہ اس کو سوائے اور مسافر کے حساب کا اعتبار نہیں ہوگا کہ اس کو کہتے ہوئے ہیں  
 کہیں چھوٹے بلکہ ہر جگہ تین منزل کی مسافت ہی سفر ہے لیکن خواہ اس کی آمدنی کے لئے مسکن میں رہا ہو یا اگر بڑی کی مسکن  
 میں سفر کے بلکہ کہیں کہیں ہے اور یہاں کے محلہ کی سی برصغیر ہے اگرچہ بعض نے اس کو تین منزل ہی نہیں کہے ہیں  
 وہ یہاں حد کے بلکہ تین منزل میں ملک کئی کی چال سے ایسی حالت میں ہوتی ہے کہ جہاں اس کے محلہ ہوتا ہے  
 اگر وہ مسکن ہو یا اس طرح ہر تین منزل میں بھی وہی کی حال کے تین دن اعتبار کے چلے گا اگرچہ چاروں میں وہ رہے  
 اس دن سے کہ اس نے سفر پر ہوتا ہے اس چاروں کا اعتبار ہوتا ہے جو اس کے حال کے تین روزہ تین کی چال کا درباری  
 وہ اس میں مسکن لاتی چال کا رہنے کی چال میں اعتبار نہیں ہوتا اس میں وہاں بھی کہ وہ مسکن کے موجب چلے گا پھر وہاں  
 مسافر کے وقت وہاں کے کوئی کی طرف رجوع نہ ہوگا

(۳) نمبر ۱۳ حدیث کا اعتبار اس سے ہے کہ وہ چاہے جو وہاں ملوں اس میں سے کسی وقت کے  
 اعتبار کرے یہ اس کی کوئی فرض صحیح ہے۔ ہونے لگی شہر کا بعد کہ اگر وہ اس کے دوطاعت ہیں بلکہ تین دن وقت کا نہ ہے











اور یہ چنانچہ جو بہت طاقت ہے اسے کافی چوکور کہ ان کے منہ میں رہے۔ یہی ہے جب ایک سے دوسرے کو گولی مارا  
 اسکی موتی ہے اور اسے حمل طے جب ایسی جگہ میں چوتھا طرے کمرہ جو تو ہم یہی ہے ایک جگہ ہے  
 دوسری جگہ ایسی جگہ ہے جبکہ وہ اس طرے میں ہو تو طاقت طالی میں رہے کی سکی اگر ایسی جگہ میں  
 کہ دونوں ایک ہیں۔ عین متحرک یا محض اس صورت میں اگر سکی نہت کریں تو ضرور کریں بلکہ اگر بہت طرے کریں تو  
 کھینچ کر سکیں اور اگر خیر اول کے ساتھ طرے کا طاقت کو کہ تو معنی ہے کہ اس کی طاقت سے متحرک ہیں  
 (۳) یعنی وہ چار ہیں طاقت کی نسبت میں جس تک کہ اس کے کھینچنے کی طاقت طالی سے متحرک ہو  
 اور طرے و طرے میں جو کتنی طاقتیں اگر ان کے الی و الی و سکر ہوا ہو جب وہ طرے طرے کر کے طرے  
 ہے تو اب وہ طاقتیں رہے گا۔ اور کتنی وہ طاقتیں نہیں ہے۔ اور اس میں طاقت کی نسبت سے متحرک ہیں جو  
 سکیں وہ طرے طرے کے خیر ہے۔ اول کھینچ کر سکیں جو نہ کتنی کہ وہی ہے بلکہ یہی ایک کھینچ کر سکیں کے  
 کھینچ کر سکیں کے طاقتیں ہے اور یہی ایک طاقتیں ہے جو کتنی کی طاقتیں ہے۔ اور اس کی  
 دوسرے ہیں۔ اور اس میں کتنی طاقتیں ہیں کہ یہی کھینچ کر سکیں کے طاقتیں ہے جو کتنی کی طاقتیں ہے  
 سکرے طرے طرے میں ایک جگہ ہے کہ یہی کھینچ کر سکیں کے طاقتیں ہے جو کتنی کی طاقتیں ہے  
 جبکہ طرے طرے میں ایک طاقتیں کی نسبت سے متحرک ہیں کی طاقتیں ہے جو کتنی کی طاقتیں ہے  
 یہی نہیں چوکور کہ ان طاقتیں کی نسبت میں ہیں۔

دوسرے طرے طرے میں ایک طاقتیں ہے اس کا نام ہے کہ یہی کھینچ کر سکیں کے طاقتیں ہے جو کتنی کی طاقتیں ہے  
 کی نسبت سے متحرک ہیں کہ یہی کھینچ کر سکیں کے طاقتیں ہے جو کتنی کی طاقتیں ہے  
 دوسرے طرے طرے میں ایک طاقتیں ہے اس کا نام ہے کہ یہی کھینچ کر سکیں کے طاقتیں ہے جو کتنی کی طاقتیں ہے  
 اگر بہت میں متحرک اور یہی خیال بہت کہ یہی کھینچ کر سکیں کے طاقتیں ہے جو کتنی کی طاقتیں ہے  
 کھینچ کر سکیں کی طاقتیں کا کھینچ کر سکیں کے طاقتیں ہے جو کتنی کی طاقتیں ہے  
 دوسرے طرے طرے میں ایک طاقتیں ہے اس کا نام ہے کہ یہی کھینچ کر سکیں کے طاقتیں ہے جو کتنی کی طاقتیں ہے  
 کھینچ کر سکیں کے طاقتیں کا کھینچ کر سکیں کے طاقتیں ہے جو کتنی کی طاقتیں ہے  
 کھینچ کر سکیں کے طاقتیں کا کھینچ کر سکیں کے طاقتیں ہے جو کتنی کی طاقتیں ہے  
 کھینچ کر سکیں کے طاقتیں کا کھینچ کر سکیں کے طاقتیں ہے جو کتنی کی طاقتیں ہے

(۱۶) اگر کوئی شخص دوسرے میں بہت کہ یہی کھینچ کر سکیں کے طاقتیں ہے جو کتنی کی طاقتیں ہے  
 سے کھینچ کر سکیں کے طاقتیں ہے جو کتنی کی طاقتیں ہے۔ اور اگر کوئی شخص دوسرے میں بہت کہ یہی کھینچ کر سکیں کے طاقتیں ہے جو کتنی کی طاقتیں ہے









مطلوب ہیں۔ اور اگر ان کو سنا کہ تو قہر کی نیت کا خیال ہے تو کہہ دینا کہ میں نے اس کو دے گا اور اگر  
 یہ کہہ لیں یا انہوں نے نہ تو قہر کرے گا اور اگر وہ یہ لاد کرے کہ اس کا فرض دیکھوں گا تو وہ نفس کے حکم میں ہے یعنی  
 اس کے لئے جو وجہ فخر کی نیت کا غلبہ ہوگا میں اس کو نہ کرنے کا حکم دیتا ہوں۔

۴۔ ہمیشہ کی یہی نیت مغیر نہیں ہوتی وہ بد کرنے والے کے تابع ہے۔ مثلاً کسی مسلمان کو کسی دشمن نے قید  
 کر لیا تو اگر اس دشمن کا مدد میں دینے کے سفر کا ہے تو قہر کرے گا اور اگر اس کا مدد معلوم نہ ہو تو اس سے بوجھ لے  
 پس اگر وہ غیر مذہب اور وہ دشمن بنیم تھا تو غلبہ ہو کر قہر کرے گا اور اگر سفر کا ہے تو قہر کرے گا اور اس وقت ہے جبکہ  
 یہ ممکن ہو کہ وہ مسافر ہے نہ وہ اپنے جیسے کہ اس کو کسی حال میں پکڑا ہو پس وہ جب تک نہیں کہ مسافر نہ ہوئے  
 قہر کرے بلکہ چوری کرے۔

(۵) تابع کو اپنے جنور کی نیت کا خیال ضروری ہے پس جب غلام اپنے آقا کے ساتھ چلے تو اس کو چاہئے کہ  
 اس سے بوجھ لے اسی طرح ہرنے کو اپنے جنور سے بوجھ لینا چاہئے اور وہ جو کہہ کہ اس کے مطابق عمل کرے اور  
 اگر وہ کچھ نہ لے تو دیکھے کہ جنور کا مقیم ہے یا نہ لے کر گئے مقیم ہے تو تابع بھی خود کو مقیم سمجھا کر لے گا اور  
 ہے تو تابع بھی خود کو مسافر سمجھے یا نہ لے کہ اس کے خلاف تحقیق ہو جائے اور اگر یہ بھی معلوم نہ ہو تو اس وقت تک چوری  
 نادر ہو جائے جس دن کی رات لے کرے کہ بدھ کرے ہو اگر سوئے کرے تو یہ حکم ہے جو اس شخصیت میں ہے جبکہ وہ  
 یہ در کچھ جواب دلا جائے کہ اگر یہ بین ہو اور اگر قہر کی نیت کو در تابع کو اپنے جنور کی قناعت کا حال معلوم  
 ہو تو معلوم لے کہ یہ نہ مقیم ہو جائے۔ ..... اور حضور نے کہا کہ وہ مقیم ہیں تو مسافر  
 ہی رہا ہے یہی صحیح ہے اور اگر یہ قہر کی نیت ہے اس لئے کہ وہ مقیم ہونے سے پہلے حکم ہو جائے میں حرام اور نقصان ہے اور اگر  
 اس طرح کو چھوڑ دے۔ پس اگر جنور مسافر تھا قناعت کی نیت کی اور تابع کو کچھ دینے کے بعد معلوم ہو تو اس حکم سے  
 پہلے جو خارجی اس سفر میں ہے اس سے مسافر ہے یا نہ لے کر گئے مسافر ہے یا نہ لے کر گئے مسافر ہے یا نہ لے کر گئے مسافر ہے  
 نہیں ہے وہی۔ وگاہ کہ قہر میں ہوں تو قہر میں ہی اس طرح اگر جنور نے قہر نہ لے کر گئے مسافر ہے یا نہ لے کر گئے مسافر ہے  
 اور یہی حکم میں قہر نہ لے کر گئے مسافر ہے یا نہ لے کر گئے مسافر ہے یا نہ لے کر گئے مسافر ہے یا نہ لے کر گئے مسافر ہے  
 یہ کہہ کر اس کا لہ نہ کرے۔

۶۔ ایک غلام اپنے آقا کا نام بجا کر آواز دے گا قناعت کی نیت کرے تو اگر غلام چارہ کہیں نہ لے گا تو وہوں کی  
 نیت صحیح ہوگی اگر وہی جس نے لے گا اور اگر وہی نہ لے گا تو وہوں کی نیت درست نہیں ہوگی اور وہوں کو دوبارہ چوری  
 رخصت نہ ہوگا۔ غلام کو اس سے کہہ کہ اس کو چاہیہ یعنی اسے کہیں لو اور یہی اس کا آقا کہ اس وجہ سے غلام کی نیت  
 برہم نہیں ہے اس کی نیت صحیح ہے۔ اسی طرح اگر غلام اپنے مالک کی اس سے کہہ کہ اس کا مالک اس کا مالک میں اور بھی

















## سواری پروردگشتی میں نائز پرچنے کے مسائل

(۱) خبر ہے: ہر شخص کو غیبی اور پوری پوری کھلی نائز پرچنا چاہیے غرض سواری پر نائز پرچنے کے مسئلے کو نہ سمجھیں نہ ہو اور جو رکوب اور پورا چلو اور کوشاں سے نائز پرچے کیونکہ سواری پر نائز پرچنے کے استعمال قلعہ شدہ نہیں ہے نہ بیت کے وقت نہ دیر یاں میں نہیں شروع کرے کہ وقت کر تکمیل پر تو سفیل قدم صحیح ہے جس طرف کو باور کا رخ ہے اگر اس کے خلاف کسی اور طرف کو نائز پرچے تو جائز نہیں ہے کیونکہ اس کا بار غرض نہیں ہے۔

(۲) خبر ہے: غریب اور پوری پوری نائز پرچنا، ام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز نہیں ہی مشہور ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک نہیں ہی بلکہ اہمیت جائز ہے۔ وہ نام ٹھوکر کے نزدیک کراہت کے ساتھ جائز ہے کیونکہ شروع کے نام ہے۔ (۳) صحیح ہے: خبر ہے: باہر نکالنے کے بعد مرنے اور غرض سفر میں حکم میں رہیں یہ نیک کے لگو کوئی شخص ہے کہسوز وغیرہ کی طرف: اگر نوجوان میں جاتا ہو غرض سفر: جو نوجوان کو سواری پر نائز پرچنا چاہیے: خبر ہے: ہر نیک کی حدیثی اعتبار سے اور صحیح ہے: ہر نیک کی جہاں سے مسافر کے واسطے: نہ قصر ناجا رہا ہو ہے اسی جگہ سے سواری پر نائز پرچنا چاہیے۔

(۴) مسند ثرمذی وغیرہ مسند میں حکم میں ہیں: ہر نیک کا اگر نائز پرچنا چاہیے پس سنت فجر نام و غرض کے ایک سواری پر نائز پرچنے کی تاکید ہے۔

(۵) سواری پر نائز پرچنے کا طریقہ ہے کہ اس شخص سے نائز پرچے کسی نیک: یا ان پر جس طرح سواری پر نائز پرچنا چاہیے اور غرض یہ سنو پرچہ کر دوسرا اور کھدے شانہ سے کرے اور کھدے کا اشارہ کرے نہ زیادہ جھکا ہوا ہو نہ سر بلند وغیرہ کر سام بھرت اور کھدے میں کسی چیز یا بے سر نہ کرے خود جانور صاف ہو کر اٹھا ہو اگر کوئی چیز ہے آگے رکھ کر اس پر چڑھ کر رکھا جائے اور کوئی نیک رکھنے پر کھدے کے گائب بھی وہ خود ہی سمجھا جائے اگر نائز پرچنا چاہیے اور نفاذ میں ہوگی جیکہ کھدے رکوع سے پہلے واقع ہو جائے اس کو یہ نفس سے نہ نائز پرچنے سے منع ہے کیونکہ سواری پر نائز پرچنا اول سے حضور صلی علیہ وسلم کے رکھی ہوئی چیز یا بے نیک ہے اس پر چون کر کے کی صورت میں نفاذ پر موجود واقع ہونے کی وجہ سے نہ نفاذ ہو جائے گی۔

(۶) جب سواری پر چڑھے: ہر نائز پرچنا ہو تو جانور کے ہاتھ کے مسئلے میں تفصیل یہ ہے: اگر جانور اپنے آپ جیت ہو تو اس کو مانگا جائے نہیں اور اگر اپنے آپ نہ چلتا ہو: اس کو کوٹے سے نواہے یا تھوڑے سا دھکیلے یا دھکے جب تک وہ چلے نہیں ہے تو نائز پرچنا نہیں ہوتا: وہ نہ نائز پرچنا ہے۔



## فرض نماز سولی پر پڑھنے کے مسائل

معرض ناظر علیہ برودی کی حالت میں بدعتہ نرسین گھنٹہ کے ساتھ  
 مانعہ اس طرح جو مانعہ مکی بلوغ میں ہے ناظر علیہ صاحب نرسین  
 یعنی فقہ حنفی کے نزدیک نماز کی وضو کرنا کہ کوئی بدعتہ نرسین گھنٹہ میں پڑھ لے  
 وہ سولی پر تھا اس کا کچھ نہ کہتے تھے سب سوا اس کے کہ غلبہ نرسین گھنٹہ میں جائز ہے۔ امام ابوحنیفہ کے ایک  
 روایت میں ہے کہ اگر کسی شخص کو کسی کو حکم ہے۔ امام ابوحنیفہ کے غلبہ نرسین گھنٹہ میں پڑھ لے  
 (محل و سالیہ پر) ناظر علیہ برودی کا وہاں کہ غلبہ نرسین گھنٹہ میں پڑھ لے  
 نرسین گھنٹہ کا غلبہ نرسین گھنٹہ کا وہاں کہ غلبہ نرسین گھنٹہ میں پڑھ لے  
 اور وہاں کہ غلبہ نرسین گھنٹہ کا وہاں کہ غلبہ نرسین گھنٹہ میں پڑھ لے  
 حکم ہو رہا ہے۔ امام ابوحنیفہ کے غلبہ نرسین گھنٹہ میں پڑھ لے  
 ہے جس کے لیے اس فقہ پر جو ہے اس کا غلبہ نرسین گھنٹہ میں پڑھ لے  
 اس غلبہ نرسین گھنٹہ میں پڑھ لے اس کا غلبہ نرسین گھنٹہ میں پڑھ لے  
 غلبہ نرسین گھنٹہ میں پڑھ لے اس کا غلبہ نرسین گھنٹہ میں پڑھ لے  
 ہو جائے گا ناظر علیہ برودی اس کا غلبہ نرسین گھنٹہ میں پڑھ لے  
 شخص کو نماز کرنا ہے۔

(۲) امام صاحب کی حالت میں سولی پر نماز کا واجب ناظر علیہ برودی کے غلبہ نرسین  
 کہ اگر سولی کو نماز کرنا کہ غلبہ نرسین گھنٹہ میں پڑھ لے  
 نماز میں ہو گا اگر سولی کو نماز کرنا کہ غلبہ نرسین گھنٹہ میں پڑھ لے  
 میں سے ساقط ہے اور اگر سولی کو نماز کرنا کہ غلبہ نرسین گھنٹہ میں پڑھ لے  
 ہو گا کہ سولی کو نماز کرنا کہ غلبہ نرسین گھنٹہ میں پڑھ لے

(۳) میں خود تو سولی پر نماز کا واجب ناظر علیہ برودی کے غلبہ نرسین گھنٹہ میں پڑھ لے  
 نماز میں ہو گا اگر سولی کو نماز کرنا کہ غلبہ نرسین گھنٹہ میں پڑھ لے

(۴) نماز میں ہو گا اگر سولی کو نماز کرنا کہ غلبہ نرسین گھنٹہ میں پڑھ لے  
 اس میں نماز ہو گا اگر سولی کو نماز کرنا کہ غلبہ نرسین گھنٹہ میں پڑھ لے  
 نماز میں ہو گا اگر سولی کو نماز کرنا کہ غلبہ نرسین گھنٹہ میں پڑھ لے  
 نماز میں ہو گا اگر سولی کو نماز کرنا کہ غلبہ نرسین گھنٹہ میں پڑھ لے



واجب نماز جلتا ہوئی تو کھڑکی کے ہونے سے یہ سب کے سب بچا کر رہا۔ پڑھتا اور اراکھ دھرمی۔ جو نوہر میں کھڑے ہو کر پڑھتا ہے۔

[illegible]

۵۰۔ کتنی مریختہ کہ توڑ پڑھے کہ سوہو ہوں گدا و خود پر قادر ہوئے کی صورت میں استاد سے مل کر ڈھسا  
 لاجور خانہ نہیں نکلاں سوہو کے خوف و ہراس میں فری ہو گئے۔ جس کے لئے سر حرکت ہے کہ اگر ایسا علم ہو  
 میرے تحریر خانہ میں ہے، ہے و حاکم ہو گئے

[illegible]

ریل گاڑی میں نماز پڑھنے کے ارشاد  
 اے ہزاروں مسلمانو! میں نے یہ احکام جو میں نے جاننے والوں کو پہلے پہل  
 میں پڑھنے کے لیے جو یہ احکام سن کر اور اگر میں کوئی اور بھی پڑھتا ہوں اس پر یہ احکام



اترے کی ضرورت ہے اور غنی ہی ہے بلکہ غنی ہی میں اتنی ہی سستا دیکھ کر پل میں رہنے کے چل دیتے ہیں کے تلف  
 ہونے کا مدیعتہ ہے کہ یہ میرا کہ نماز کا وقت ہے بلکہ اس کو ادا کرنا ممکن ہے اب بھی یہ حال میں نماز پر حرام  
 ہوتا ہے کیونکہ نماز شروع کرنے کے وقت غرض یہ کہ یا مقبوضہ اگرچہ وقت میں اس کا زوال ہو تو یہ ممکن یا مقبوضہ  
 مقبوضہ تک انتظار کرنا مقبوضہ ہے البتہ پہلی میں نماز پر غرض دے کے غلط کی طرف سے نماز کا غرض ہے اور اگر پہلی کے  
 گھر جانے سے نماز کا مقبوضہ کسی طرف سے رہے تو یہ بھی قبل کی طرف گھر جانے سے نماز کا غرض ہوگی اور اگر بعد کی طرف سے  
 کرنا ممکن نہ ہو تو آخر وقت تک انتظار کرے اور جب دیکھے کہ اب وقت جانے کے تو پھر جس طرف کو چلے گا کہ نہ  
 پڑھے عبادت کی کسی چیز پر غرض ہے بلکہ نماز وقت کی طرح نہیں ہے اور جب نماز پر گھر سے چلے جائیں اگرچہ پر  
 وقت رہے مثلاً دن کی حرکت سے حرکت کرنے لگے یا وقت ہو گیا کہ میں ہوں یا نہیں ہوتا ہے تو یہ نہ پڑھتا ہوں  
 ہے جو کسی شکل میں نہ کر پڑھے۔ اگر ممکن ہے کہ ایک مختصر گھر چلے گا کہ میں ہوں یا نہیں ہوتا ہے تو یہ نہ پڑھتا ہوں  
 اگرچہ اس وقت میں گھر میں رہتا ہوں گے جس میں اس طرح گھر سے نہ کر پڑھے گا تو نماز نہ ہوگی کسی طرح اگر اس شکل  
 سے استقبال نہ ہو جائے تو استقبال قسماً درستی سے نہ نماز نہ ہوگی

## باب جمعہ کی نماز کا بیان

احمد کے روز کے فضائل و خصائص ادا دت میں بیت تھے جس میں سے چند بات کے جسے  
 فضائل کا یہ جمعہ ہیں۔ (۱) جو دن ہفتہ کے دنوں میں سے ہے بہتر ہے بعض دن ہے۔ (۲) بدست سوال  
 کے لئے عید خوشی کا دن ہے۔ (۳) اسی دن میں ہفتہ کی تمام عبادتیں کو بجا لیا۔ (۴) اسی دن میں  
 کو تمام سلام کو حجت میں داخل کیا گیا اور اسی دن میں جنت سے نکلنے والے میں پانچا لکھ سالہ سے نکلنے والے  
 فضائل ہوتی کہ بیابان و دیار کی پیڑاؤں اور سے تلواریں کا باعث ہوا اسی دن میں نبی کی بوند قبول ہوئی  
 احمد سی دن میں انھیں رات ہوئی (جو دن ہے تمام اسی کا)۔ (۵) اسی دن میں حجت فخر ہوئی (جو  
 انکوں ان مقبول کے لئے جنت و جہان اسی کا موجب ہے)۔ (۶) جنت والوں کو اس روز دربار اسی  
 ہوا کہ گارہ میں بعض اسخاص کو ادا دت میں کو اس سے کہ دت میں ادا دت میں کو اس سے زیادہ میں ہوا کہ گارہ میں حاصل  
 تپ نہیں ہیں (جو ہے)۔ (۷) اسی دن سے گھر میں کی دت۔ (۸) اس روز غروب و عذاب قبر سے  
 محفوظ ہے اور جو کوئی مسلمان میرا بعد اس دن یا اس کی رات میں میرا سے وہ عذاب قبر سے  
 بچا رہتا ہے اور اس کے لئے جو شہید کا گھبراہٹ ہے۔ ۹۔ اس دن میں روز میں اسی ہوئی ہیں۔







ماز معلوم ہو جائے گی اور نظر کا فرض اس کے ذمہ سے نزع کا کہو کہ ان معدود میں کے حق میں جہد پر رضا غرضیت  
(مختلف اور بعض ہے۔ و نظر کا فرض و نعت و آسانی ہے۔ نہ کوئی سب فرما کوئی حقیت ہر جہد پر ہے قواس ظہر  
اس کے ذمہ سے اثر کیا بلکہ مرد و مکلف کے لئے تعدد پر رضا انصاف ہے الغرض کے لئے اپنے مقرب و شہر رضا انصاف ہے  
و رعایت میں فریک نہ ہو چاہے اس کی تو زجر میں انصاف ہے لیکن اگر عورت کا مکان مسجد کی دیوار سے مل کر متصل  
ہے اس طرح کہ اس مسجد کی اقد کا کوئی ملک نہیں ہو چکا تو اس کے لئے بھی جہد انصاف ہے بالآخر جہد پر رضا  
اور مدخل پر عطا میں کے کیونکہ اس پر نماز میں ہی نہیں ہے

نہ جہد کے صحیح معنی کی شرطیں  
ماز جہد کے صحیح (یعنی صحیح) ہونے کے چند شرطیں ہیں جو ذیل سے واضح ہے  
ہر ایسا جہد جس سے اگر تک نہ ہو جائے وہ صحیح نہیں ہوگا میں یہی  
نہیں ہوگا اور وہ یہ ہیں:-

۱) معلوم نہ ہو کہ معنی خبرانہ اس کے لغات و فہرست روایت کے بموجب مصرعہ واحد ہے جس معنی اور  
میراثہ معنی رہتا ہو و رد کو قائم کرے اور احکام جاری کرے طور میں کی کم سے کم آبادی سنی کی برابر ہو اسی پر غنیمت  
تہ و رد کے قائم کرنے کے معنی میں کہ اس بقعت پر جوہر باطل جاری کیا ہو یا نہ ہو اس لئے داعی کا اہم نہیں جو  
دولت رہتا ہو نہ دنیا پر کسی کسی تانہ ہو جو کو عطا کر دے ضعیف کہے ہیں مگر میراثہ معنی سنی کی ہو چکا کہ صدر و دل میں  
حق و تقویٰ کا حق ہے بلکہ ساری معنی ہو ضروری ہیں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مذکور ہے کہ یہی تعریف اس طرح منقول ہے  
کہ وہ بظاہر سنی ہے جس میں متعدد کو جوہر باطل اور اس کے ماتحت دیوتا ہوں اور وہ کوئی دانی و قائم ہو جو  
یہی جہد و شجاعت سے دیا ہے کسی مذہب کے علم کو نہ جہد قائم سے معلوم کیا جائے کہ یہ بظاہر و اگرچہ انصاف  
ہے اب و بعد ہر جہاد و جہد کوئی حد و قیاس ہو جس کی طرف جہاد کرتے ہوئے وہی تعریف اس سے ہے۔  
و پہلی روایت میں جو کہ جوہر باطل و دلت کا ذکر نہیں ہے وہ اس لئے نہیں ہے کہ اس روایت میں کی سان احکام جاری کرے  
اور رد و قائم کرے اکثر سے ہی بڑے شہر میں رہتا ہے میں انہوں روایتوں میں کوئی مخالفت نہیں رہا بعض نے شبہی  
پر لفظ کی ہے جس جگہ جہد مسلمان ہیں ہر جہاد میں ہے (یعنی جوہر باطل کو باطل و غیرہ کے خلاف) اس قدر ہوں  
اس میں کسی کی سمجھ میں ہے سب سے بڑی مسجد میں جمع ہو چاہے تو وہ سب اس مسجد میں نہ سکیں ہیں یہ مصرعہ  
اور ہیں (اس میں مسجد سے خارج مسجد نہیں بلکہ جو فنی نماز کی مسجد ہو وہ بڑی مسجد ہو یا قور کے بموجب وہ ہے  
جو کہ کم چھتر جو شرعی کی مقدار کی ہو و بڑی شرح میں آگے کا ہوتا ہے) کٹر مسلمان نہیں تھا لے ہی پرتوی دیا ہے  
اس کے کہ شروع کے احکام میں باطل کسی واقع ہو گئی ہے خصوصاً شہر و اس میں حدیث مکرر ہے اور یہ تعریف  
اکثر تصانیف و روایات پر وارد آجاتی ہے

[illegible]



















[illegible]









(۵) جب خطیب مسلمانوں کے لئے خطبہ میں دعا کرے تو سامعین کو کھڑے کر دیا یا زبان سے بول کر یا میں کہنا  
 جائز نہیں ہے اور اگر ایسا کریں گے تو گنہگار ہوں گے یہی صحیح ہے اور اسی پر بخوبی ہے، بغیر ہاتھ اٹھانے کے دل میں مانگ کر  
 کہتے ہیں یا میں کہہ سکتے ہیں۔ اسی طرح وہ تو خطبہ میں کہہ دیاں ہیں جب خطیب بیٹھا ہے اس وقت امام کو یا خطبہ  
 ہاتھ اٹھا کر دعا مانگا بدعت اور کبر و تعری ہے لیکن اگر کوئی بغیر ہاتھ اٹھانے سے ریل میں دعا مانگے تو جائز ہے  
 بشرطیکہ زبان سے نہ آہستہ دہرے کہ نہ کہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کرام رضی اللہ عنہم سے  
 منقطع نہیں ہے

(۶) خطبہ میں حدود شریف پڑھتے وقت خطیب کا دائیں بائیں منہ کرنا بدعت ہے اور اس کا ترک لازمی ہے  
 بلکہ اس کے صفت ہونے کا ردیم ہے۔

(۷) رضوان اللہ علیہ کے غیر مجوزے خطبہ میں طلع و فرق کے مضامین پڑھنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے  
 اصحاب کرام رضی اللہ عنہم سے منقطع نہیں ہے اور ملحق صاحبین سے غیر القول میں اس کا کوئی ثبوت نہیں ملتا اور  
 یہی کتب فقہ میں اس کا کہیں ثبوت ہے اور اس پر پہنچائی کرنے سے غلام القاسم کو اس کے خلاف ہی ہونے کا خیال نہ  
 ہو جاتا ہے اس لئے جو حد ہے اور اس میں کئی طرح کے علمی اور علمی مشکلات لازم آتے ہیں حلال اس کا ردیم تھا اور  
 اس لحاظ کا اعتقاد رکھنا کہ ایک جگہ پر دیکھنے میں آتا ہے کہ اگر کوئی یہ فرمے تو اس پر طعن کرتے ہیں اور اس خطبہ کے  
 سننے میں اہتمام بھی زیادہ کیا جاتا ہے پس اگر فی نسب بدل جاتی ہے تو ان خلاف میں کی وجہ سے اس کا ترک لازمی ہے  
 اور لوگوں کو بھی اس کا اعتقاد نہ ہو جائے تاکہ بچائے خدا کے آہستہ اصلاح ہو جائے۔

(۸) جب خطیب خطبہ کے لئے منبر پر کھڑا ہو تو لوگوں کو سلام شکوہ ہی رنج و اضطراب ہے۔

(۹) بہتر ہے کہ امام خطبہ سے پہلے اگر کوئی خلوت خانہ بنا ہوا ہو اس میں ورد مسجد میں دینی طرفہ کیے اور  
 خطبہ سے قبل خطیب کو حجاب کے لئے نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

(۱۰) خطبہ کی جو سنتیں ہیں ان کے حذف کرنا مکروہ ہے۔

(۱۱) مسجد کی اذان ہوتے ہی خطبہ اور جمعہ کے لئے سنی واجب ہے یعنی جمع و خمری (خبر و فروخت)  
 اور جو کام سنی کے خلاف ہیں ان کو مسجد سے باہر دیا جائے کہ واسطہ چلنا واجب ہے، پھر اگر خبر و فروخت یا کسی اور کام  
 میں مشغول ہوگا اور سنی کو ترک کرے گا تو مکروہ تحریمی ہے۔ اور یہی اذان کے بعد اگر دستھلے ہوئے خبر و فروخت  
 کی اور سنی میں حارج ہے تو یہ بھی ناجائز و مکروہ تحریمی ہے اور اگر سنی میں طاعت نہیں تو مکروہ نہیں کھانا کھانے  
 یا ہاتھ اکھڑا کر دینی دینی تو اگر اندیشہ ہے کہ کھانا کھائے گا تو جمعہ فوت ہو جائے گا تو کھانا چھوڑے  
 اور جمعہ کھائے۔ مسجد کے اندر اس کے دینا زہر و خبر و فروخت کرنا لغت گناہ ہے، اگرچہ بعض کے نزدیک خطبہ





اور نہ کہو کہ میں اس بھانہ کو لگوں کہ وہ اسے دے گا۔ چنانچہ میں نے اس کے ساتھ جھپٹے ہوئے جھوٹے روپے لے کر  
 اپنے حکم سے دقت سے چلنے لگی۔ جبکہ میں پہلے اگر خود چلے گا تو میرا چوتھا۔ دھانکا محل پہرہ و بھانہ  
 سفر میں ہے۔ قلعہ کا صحن میں اس کے سبب سے بغاوت تو ہوئی جو اسے سزا دے کہ تو نے اس کے خلاف نہیں کر  
 لیکن اس شخص کا خوف بہت زیادہ تھا کہ اس نے حکام کے ہتھکڑیوں کو لے کر وہاں سے فرار ہو گیا۔ وہاں سے اس نے  
 کرنا شروع کیا کہ وہ کچھ فوجیں بھیجے۔ اس نے ان سے بات کی کہ اس نے اس کی بات مان لی ہوئی ہے۔ خصوصاً اس کے لئے  
 اسے دالوں کو لکھی ہیں۔ اس نے اگر کسی اور سے کہہ دے کہ وہ لوگوں کو اس کے محل میں داخل ہونے سے روک دے  
 شروع نہیں کرے۔ اس نے اس کو بھیج دیا کہ اس کے پاس سے اس کے پاس سے اس کے پاس سے اس کے پاس سے اس کے پاس سے  
 اس کا خوف ہے۔ اس کے خوف سے اس کے پاس سے اس کے پاس سے اس کے پاس سے اس کے پاس سے اس کے پاس سے  
 فائنل ہے۔ اس نے اس کے پاس سے اس کے پاس سے اس کے پاس سے اس کے پاس سے اس کے پاس سے اس کے پاس سے  
 لوگ اس کے پاس سے اس کے پاس سے اس کے پاس سے اس کے پاس سے اس کے پاس سے اس کے پاس سے اس کے پاس سے  
 اس کے پاس سے اس کے پاس سے اس کے پاس سے اس کے پاس سے اس کے پاس سے اس کے پاس سے اس کے پاس سے

اگر مستکر ہے ہتھوڑے کے کسی بھی پتی و کستہ یا سونا جیسا لہو و سرخی کی سورہ منافقون کہ کسی بھی پتی میں سے ایک ایک لاشی اور  
 دوسری میں میں شگ و عینہ۔ مگر ہمیشہ اپنی کوڑے پڑے بھی کسی اور سے نہیں پڑے تاکہ باقی فرق کا ترک  
 لازم نہ آئے اور غلام اس تعین کو لازمی نہ سمجھیں۔

(۵) اگر کسی نے امام کے پیچھے حمد کے لئے تکبیر تحریر کی ہو تو گند کی بھڑک دوسرے زمین پر جو نہ نہ رکاوٹوں  
 کے کٹھے ہوئے کا منتظر ہے پھر اگر گند پائے تو سجود کرتے ہو اگر گند نہ ہو جسے دوسرے شخص کی پیچھے سرحد کے تجارت  
 ہے اور اگر گند کی حمد مل گئی تھی پھر دوسرے کی پیچھے سجود کیا تو قہر نہیں اور اگر گند کی کثرت تھی وجہ سے سجود  
 نہ کر سکا اسی طرح اگر امام یا نائب کے کلام نے سلام پھیر دیا تو وہ لاحق کے حکم میں ہے جس سے عیوضات کے ایسی ہی  
 ہوتی نماز پر رکعت۔

(۶) اگر کوئی شخص جھکے نماز میں سبق و احوال پھر اپنی باقی نماز تھا کرنے کے لئے غلط ہوا تو اس کی اختیار ہے  
 کہ قرآن مجید سے پڑھے یا آہستہ پڑھے جب کہ یہاں نماز پڑھنے والے کا جبر کی نماز میں حکم ہے جو شخص غلط حمد کے  
 تشہید یا حمد سے ہوا یا حمد سے ہوا کے بعد کہ تشہید میں سرکب ہو تو امام اور خلیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک وہ  
 حمد کی نماز پر کسی کرے تو وہ مسافر جو یا غنیم یعنی امام کے سلام کے بعد اگر نماز حمد ہی کا دو گنا نہ پڑھ کرے ورنہ اس کے  
 احتیاج ہے کہ قرآن میں جبر کے ماتحت پڑھے اور اس کو پڑھنے کی ضرورت نہیں اسی پر توجہ ہے وہ یہ تشہید سے وہ  
 شخص بالاتفاق حمد کی ہی میت کے تاکہ امام کے ساتھ اتحاد نہ پایا جائے جو ائمہ کی اجماع کے لئے شرط ہے اگر  
 ظہر رکعت کے غلو وجہ امام کے ساتھ اتحاد نہ پڑھنے کے اس کا قضا با بالاعتقاد و ریت نہیں ہو گا اسی طرح عید  
 کی نماز میں تشہید سے بالاتفاق بھی عید کا دو گنا پڑا کرے ہی صحیح ہے اسی پر توجہ ہے۔ زمین میں جو حمد کی نماز  
 میں اگر امام کو ہو جو جائے تو حمد سے ہو کر رک رکا والی ہے تاکہ لوگ تشہید میں نہ پڑیں لیکن اگر کسی نے توجہ نہ کی ورنہ  
 یہاں پر صواب مذکورہ مرتب ہے۔

(۷) جو شخص حمد کے علاوہ نماز میں امام پڑھنے کے لائق ہے وہ حمد کا امام ہونے کے بھی لائق ہے پس مسافر  
 غلام اور مریض و جانور کے بعد کا امام نہیں۔

(۸) جس شخص پر جبر فرض ہے اور اس کو کوئی عذر نہیں ہے اسے غم میں حمد ہو جانے سے پہلے نماز پڑھ لے  
 کہ وہ تھوڑی ہے۔ اور فصل کے نزدیک حرام ہے اور پڑھنے کے لئے باوجود اس پر حمد کے لئے جائز فرض ہے۔ لہذا اگر کسی کو  
 حمد کی نماز نہیں ملی وہ اب ظہر ہی پر حاضر فرض ہے جبکہ حمد دوسری حکم مجتہدین کے اصحاب اس میں کوئی کلامت نہیں  
 لیکن حمد ترک کرنے کا گناہ اس کے مذہب۔ سفہ یعنی مریض و مسافر و قیدی و غیرہ کو امام کے حمد سے قطع نہ ہونے  
 ایک ظہر کی نماز پڑھنے میں نیز اگر صاحب اگر وہ تاجر نہ رہے تو صحیح قوں کے بموجب سرور تحریر نہیں البتہ کہ مریض ہے







پڑے الگ ہول سے جو دار و عید کے لئے ملک کپڑے بنائے گئے تھے بھی منب خب ہے نہ ہر گمانی نہیں ہے  
چا پھر مشورہ میں اس کی اجازت آئی ہے اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی دو کپڑے تھے کہ وہ عید پر پہنے تھے جو  
مکمل جوڑا تھے اور جوڑوں کے خوشبو مولا کیے تھے اسی پر خوشبو مولا ملک تہوا افضل و شہداء پہ جس پر ملک  
کے ساتھ کاتب طاہرین مولا کیے لکھ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم استعمال فرماتے تھے۔

۲۳) عید میں جو پہنتے ہوئے اپنے کسی صوف میں جگہ ہے کی بہت کڑے جو غصی صبر سورہ جابیکا  
اسی انداز میں کوڑوں کو پہنتے تھے۔ بعض لوگوں کی عادت ہے کہ جگہ کے لئے سورہ بکر صلی اللہ علیہ وسلم پہنتے ہیں اور یہ  
جانتے ہیں بچتے نہیں، اس طرح پہنے سے جگہ روک نہ چکا نہیں کیونکہ اگر وہ لوگ اس طرح جگہ پہنتے ہیں تو گنہگار ہیں  
مشغول ہوں تو بہتر ہے پھر کسی ضرورت کے لئے جگہ پڑے تو کبیر اور غیر جگہ پہنتے ہیں تو خدا سے نہیں۔

۲۴) جو کسی نماز کے لئے پا پادہ تبدیل بچاتے ہیں اس لئے میں ہر قدم ہلکے ساں بھرا رکھا اور کول کو زیادہ  
کئے کا ٹوبہ ملتا ہے۔ یہی نرم دلا پہنتے ہیں بالکل سواہ ہوا ہے میں کہ کچھ بھل چلا اور کچھ وہ سواہ بکر خدا اور  
سویہ عید شریف میں اس کے ساتھ کوڑوں میں جن میں کے بعد پہنتے ہیں بچا تھا ہے ٹوبہ مرتب ہوتا ہے یہی عید کر سواہ  
جگہ پہنتے ہیں بچا تھا تھا سواہ بکر جگہ پہنتے ہیں۔

(۵) جو سکون سورہ کھنڈ میں بہت ٹوبہ ہے خود جو کے دل میں نہ ہو جو سے پہنے پہنے یا پیچھے درجہ اور  
رکعت میں پہنے اور خدا کی عبادت کے لئے اور جس پر خدا افضل ہے تاکہ کسی کی طرف جہت ہو دے احادیث  
میں جس کے دل میں اس میں سوئے و فلان اور سورہ میں پڑھے کی تفسیر بھی آئی ہے۔

(۶) جس کے دل میں سورہ تہیم پڑھے میں بھی اللہ عز و جل سے زیادہ ٹوبہ ملتا ہے۔

(۷) جو کے دل میں سورہ تہیم پڑھے میں بھی اللہ عز و جل سے زیادہ ٹوبہ ملتا ہے۔

## عیدین کی نماز کا بیان

سورہ کے چپے کی پہنی تاریخ کو عید اسطر کہتے ہیں اور یہی اٹھ کی دسویں تاریخ کو عید الفی کہتے ہیں۔ (۱) دنیا  
دن سہم میں عید اور خوشی کے دن ہیں ان دنوں عید میں دو عیدت نماز طہر شکر پڑھنی چاہئے عیدین کی  
نفل اور احب ہے ہی اس سے مگر سب پر واجب نہیں بلکہ ان میں ہر دو جب ہے جن پر جو فرض ہے جو کی نماز کے فرض  
ہوئے اور صحیح ہوئے کے لئے خوش طبع ہیں جو کئی میں وہی سب عیدین کی نماز میں بھی ہیں سورہ خطبہ کے کہ مجھے  
کہ ہر دو میں خطبہ فرض اور شرط ہے اور نماز سے پہلے پڑھا جائے اور عیدین کی نماز میں شرط حنی فرض نہیں ہے سنت  
اور نماز کے بعد پڑھا جائے ہے اگر عیدین کا خطبہ نماز سے پہلے پڑھا جائے یا خطبہ بالکل ترک کیا تو نماز کی نماز ہوگی









وہاں سے پہلے ہی مائیکہ کا دل کی حرکت عادی میں ملزمت میں کہیں طرح جبر کرے۔

[illegible][illegible][illegible]

عیدین کی ناکہ متفرق مسلمان اگرچے عید کے چکے عید کی مایہ نسی جس کے روک نہ کر سکیں  
نہ لفت سے متابعت میں ضمن نہیں آتا۔

(۲) اگر امام سے چھ گیسروں سے زیادہ گیسروں کہیں اور وہ عید میں سے کسی کو مذہب ہو ورنہ وہ نہ سے  
زیادہ تیرہ گیسروں تک ہے تو تھوڑی بھی امام کی متابعت کریں اور تیرہ سے زیادہ میں امام کی پیروی میں اس سے  
کہ کسی فقہ کا مذہب نہیں ہو ورنہ امام سے اس سے دور رہنا ہوتا ہے۔ لیکن جو حکم اس وقت ہے جبکہ امام کے  
اگر وہ تیرہ گیسروں سے زیادہ ہو اور امام کے دو چار گیسروں کے تیرہوں سے سنا ہو تو اس قدر کے سنا اور ایک اور چھ  
اترے زیادہ ہو جائیں اس سے کہ شاید گیسروں سے عملی ہوئی ہو اور ممکن ہے کہ اہل اس سے وہ کسی گیسروں کے  
اور امام کی گیسروں ہو۔

(۳) اگر کوئی شخص پہلے رکعت میں سے وقت پہنچا اور امام عید کی گیسروں کہہ چکے۔ وہ بھی امام میں ہے  
گرچہ فرائض شروع کر چکا ہو وہ میت یا سہ کرسی وقت عید کی گیسروں کہے اور تیرہ گیسروں کے گروہ امام سے  
میں سے زیادہ کسی ہوں کو کہ وہ سبق ہے جسی کو تہ کے لئے متفرق حکم میں ہے اس سے وہ اہل امام کا تابع میں  
ایک معلوم ہو کہ اگر امام کے ساتھ صرف بیسے مذہب کے میں ہی گیسروں میں لگن جو قدر امام کہن سب میں  
اس کے بعد باقی گیسروں کی تعداد تک اگر امام سے دور رہی ہوں اور دوسری مذہب میں امام کا سامع کرے  
جسی جسی گیسروں یا مکے پہنچے۔

(۴) پھر عیدین کی ہوس کوئی شخص اس وقت پہنچا جب امام کہہ دے میں سے تو کھڑے ہو کر نماز شروع کرنے  
کی گیسروں (یعنی تحریر) پہ پھر اگر کان یا تک پہنچے کھڑے ہو کر نہ گیسروں کہنے کے بعد نماز شروع میں سے ہے تو قیام  
کی حالت میں نہیں ہونہ گیسروں میں کہہ دے کھڑے ہو میں سے وہ اگر اس طرح کو کھڑے کا گناہ غالب نہیں ہے  
و تا کہ تحریر تحریر ہو کہ کہہ دے کے بعد شروع کر دے اور کھڑے ہو کر دے اس کے بعد نہ گیسروں کہہ دے امام سے  
کہہ دے اور اس وقت اس میں پانچہ نا اچھے نہ لڑتے شخص کہہ دے میں ہی ہو کہ گیسروں کہہ دے امام نے  
کو کھڑے سے مخاطب تو یہ بھی شروع سے کھڑے جائے اور امام کی متابعت کرے اور باقی گیسروں اس سے بچے  
موجہ نہیں لگی۔ لہذا امام کو دوسری بابا اس وقت تیسری نہ کہے اس سے کہ اب وہ صوبی ہے اور اسی کی رکعت  
گیسروں میں آخر میں اور سب گیسروں کا طریقہ یہ ہے کہ امام کے سلام کے بعد کھڑے ہو کر پہلے فرائض کہے اس کے بعد  
تیسری نہ کہے اگرچہ وہ نہ کہہ لیں سے قرأت سے پہلے تکبیر نہ کہہ دے ہاں تک کہ اس کی پہلی رکعت  
لیکن چونکہ اس طرح سے دونوں رکعتوں میں تیسری نہ کہے جو جاتی ہیں جی جی کہہ امام کے رکعت دوسری

























(۲) اجماعی ماننا کہ سب سے اول شخص کا بیٹا ہو جو نہ شارب ہے اس کو خداوند میں پر بھیجے گا۔  
 اور یہ واضح ہے کہ جو شخص اپنے والد پر کسی طرح کا عیب نہ ہو خدا اس کو بدلے میں عیب نہ دے گا۔  
 سب سے پہلے اس نماز کا ذکر ہے۔

(۳) جو شخص کے بعد سے جو شخص کے بعد سے ایک سال قریب دو سالے ہو گا اس کو کچھ عیب نہیں ہے۔  
 ساتھ یہ دعویٰ ہے کہ اگر سب جماعت میں مشغول ہیں تو کسی شخص کو اس کے گھر میں سے عیب نہ دے گا۔  
 نہیں اس میں سے کسی کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔  
 کہ نہ عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔  
 جائز ہوئی بلکہ عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔  
 نہ کہ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔  
 پر اس کی بنا پر عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔  
 یہ دعویٰ ہے کہ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔  
 نماز میں کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔  
 جس کی نسبت سے اس کی عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔

(۴) اگر عیب کی کیفیت نہ ہو تو ایک ہی عیب کے لیے نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔  
 کہ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔  
 کہ اس کے عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔  
 چاہے نہ ہو کہ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔  
 ہی اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔  
 ایک کی جماعت کے وقت سے کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔

اور اگر سب لوگ ایک جگہ ہوں تو کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔  
 سب لوگ ہوں تو کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔  
 جسوں کے لیے کہ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔  
 چنانچہ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔  
 علی کا عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔  
 اور اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔ اگر کسی شخص کو عیب نہ دے گا۔



وہی دشمن کے سامنے بڑھ چکے ہیں ملک بگڑا ہے دشمن کے مخالف اچھے یاوہی، رکی جہ جارتو سیکے  
 میں دوسری دقت ملک بگڑا ہے دشمن کے مخالف وہ ہے گا۔ محمود علی جو تھلک بھی نہیں ناؤ کی جگہ کر پڑھی وہاں  
 گدھوں کے لئے صاف ہے۔

محمود علی جو تھلک کے لوگ ساڈھیل یا سچے غیر اور بعض مسافروں و تھلکی جے جو سب کے  
 ستر ہونے کی صورت میں چلتا ہے۔ اور اگر کام مسافر جو۔ اور کم لوگ بنیم ہیں تو ایک گروہ کے ساتھ ایک رکت  
 بڑھ چھوڑ دے جس کے ساتھ پہلے چلے جائے پھر دوسرے کے ساتھ ایک رکت بڑھ چھوڑ دے کہ کام مسافر جو  
 اور جو مسافر دشمن کے مقابلہ پہلے چلے آئے ان میں رکتیں اور قریب سے ملے۔ پڑھ میں نے  
 کچھ شہداء سے مل کر فریاد کیا ہے جس میں یہ بھی کہ ٹکڑوں و دشمن کے ساتھ چلے جائیں اور وہاں  
 اپنی ناکل جگہ کے ساتھ لوگ تین رکتیں سو قریب پڑھیں اس سے کہ وہ سو قریب میں ہیں یہی رکت میں کھو  
 و سو قریب پڑھیں وہ فریاد کھوتوں میں صرف اٹھوڑھیں۔ اگر کام مسافر جو اور کم لوگ کے ساتھ  
 ستر ہیں اور مسافر اور کام پہلے کہ کے ساتھ لگے رکت بڑھ چھوڑ دے کہ دشمن کے مقابلہ پہلے چلے  
 اور مل جاتے۔ اور کام ان کے ساتھ ایک رکت بڑھ چھوڑ دے کہ وہی مل پڑی کر لے تو ان دونوں گدھوں میں جو مسافر  
 میں ان کی صرف ایک رکت مانی ہے جس کے ساتھ چلے آئے ہیں وہی ایک رکت غیر ذرات کے پڑھیں  
 کہ کو کھ پیچھے سے مل دیں وہاں دوسرے گروہ میں سے ہیں وغیرہ کے ساتھ یہی ایک رکت بڑھ کر مار  
 دے کہ کہیں کو کھ جاس میں سو قریب میں جیسا کہ وہ رکتوں مل کر رکتیں میں ہوا اور ان میں جو مسافر ہیں  
 ان کی اندر میں تین رکتیں ہاں ہیں یہی مل پڑے گروہ میں وہیں رکتیں غیر ذرات ہیں یہی مل پڑے گروہ میں  
 گروہ سے میں جاتیں رکتیں سو قریب پڑھیں یہی رکت اٹھوڑھیں کے ساتھ ہوا کہیں رکتیں سو قریب پڑھیں  
 پڑھیں یہاں خاقان کے رکتیں ہاں میں اس سے پہلے کہ وہ کے ساتھ ایک رکت بڑھ چھوڑ دے کہ وہی مل پڑے گروہ میں  
 گروہ کے ساتھ ایک رکت بڑھ چھوڑ دے کہ وہی مل پڑے گروہ میں اس سے پہلے کہ وہ کے ساتھ ایک رکت بڑھ چھوڑ دے کہ وہی مل پڑے گروہ میں  
 تیسری بڑھ چھوڑ دے کہ وہی مل پڑے گروہ میں اس سے پہلے کہ وہ کے ساتھ ایک رکت بڑھ چھوڑ دے کہ وہی مل پڑے گروہ میں  
 تو سب افغانوں کی مدد سے ہوئی۔ اور اصل اس میں وہ ہے کہ ہلے چلے وہ میں پھر ایک کھیر کے ساتھ  
 ہوا کہ وہاں کے یہ ہے اور ہلے کو کے سر سے پڑھوڑ دے کہ وہی مل پڑے گروہ میں اس سے پہلے کہ وہ کے ساتھ ایک رکت بڑھ چھوڑ دے کہ وہی مل پڑے گروہ میں  
 کو کھوڑ کر چھوڑ دے کہ وہی مل پڑے گروہ میں اس سے پہلے کہ وہ کے ساتھ ایک رکت بڑھ چھوڑ دے کہ وہی مل پڑے گروہ میں  
 تو کھ کے کو کھ مل کے ساتھ چلے کہ وہی مل پڑے گروہ میں اس سے پہلے کہ وہ کے ساتھ ایک رکت بڑھ چھوڑ دے کہ وہی مل پڑے گروہ میں  
 کہ ان کے ہوتے ہوئے کھ کے ساتھ چلے کہ وہی مل پڑے گروہ میں اس سے پہلے کہ وہ کے ساتھ ایک رکت بڑھ چھوڑ دے کہ وہی مل پڑے گروہ میں





(۳) ناز خوف کی حالت کا یہ غریب عرض و دامنہ ملاؤں میں خواہ نامہ مقتدی سے نہ ہو یا مہم ہوں یا  
 سے قطعاً ہوں شروع ہے اور یہ بہت سخت ضرورت کے لئے خلاف جاس ہو کر گریہ و شہوان ہوتی ہے پس  
 حالت خاری میں دشمن کے مقابل حسد و کلبہ و دامن سے ناز و نفرت کرنے کے لئے وقت پہل دینا اور صبر و استقامت  
 دھرم کے نیل چھوڑنا صرف جہاد میں پیدا ہونا واجب ہے اگرچہ حالتوں میں سوا ہر ایک صبر کے ہونا  
 و صبر ہونا کی گامی لئے چھوڑنا نہیں چاہئے جو صفت نہیں ہے ان ہفتوں کے علاوہ پہل چلا کر نہ رکھنا  
 میں اگر ناز کی حالت میں دشمن نے اس کو دھاوا کیا اس سے مدد نہ کرنا اور صبر کی صورت میں ایسی ہی ناز خالی دی  
 (۴) ناز کی حالت میں دشمن سے قتال کریں رشتہ کر کے و ملاؤں سے جو جائے گی اس سے گرفتار نہ ہوں  
 ہونے سے ہے۔ یہی کوئی صورت نہ ہو کہ ناز کی حالت میں کفار و کفار سے نہ ہو کہ ناز و صبر و استقامت  
 (۵) ناز و صبر کے خوف سے بھاگ کر بیدل میں ہوا اور ہار کا وقت آجائے اور نہ ہونے کے لئے صبر میں سلا  
 و بیدل جیسا ہو ملاؤں سے ملے ناز میں تاثر ہے (وہ وقت و امارت و فضلہ کو ہے، مؤلف)

(۶) اگر صورت خوف میں ہمارا دشمن جو ہمارے قلعہ کی طرف سے دھمکا رہا ہو تو اس سے بھاگ کر  
 مقتدی جو صورت ہو کرے وقت ملاؤں کے نتیجے میں اس میں ہم کی فلاح کو ہونا ہی اچھا ہے۔ ناز و صبر  
 اگرچہ یہ صورت ہو کرے۔ اور یہ گروہ تو واقعی مقتدی کے قلم میں ہے اس سے کسی غور و فکر کے بعد، ناز و صبر  
 سے صبر ہو، جب ہمیں اور دوسرے قلعہ میں رہے ہوں سوئی ہوئے کی وجہ سے قراوت واجب ہے اگر  
 اس سے کوئی شخص ہی موجود نہ ہو تو اس سے بھاگ کر ناز و صبر ہو جائے۔

(۸) خوف کی وجہ سے ناز و صبر ہو جائے نہیں ہے۔

۹ ناز خوف میں ہتھیار اٹھائے رہا مستحب ہے واجب نہیں ہے اور آیت میں ہر صاحب کے لئے ہے  
 کہ ناز و صبر کے اعمال میں سے ہیں ہر امام تاملی و قلم مانگ کے نزدیک واجب ہے۔

(۱۰) اگر خوف اور دباؤ سخت ہو اور ایسی حالت ہو کہ سب مسلمان باجی و کتب میں کی حالت سے  
 ناز و صبر ہو کر دشمن سواروں سے تارتی ہو بہت سخت اور ناز کی حالت میں جو صورت ہو کرے وہی ہو کرے  
 کہیں ناز و صبر میں اور کوع و صبر شام سے کریں اور ناز کی حالت میں جو صورت ہو کرے وہی ہو کرے  
 ناز و صبر ہو کر صحت سے ناز و صبر ہو کرے۔ لیکن تمام در صحت میں ایسی صورت ہو کرے وہی ہو کرے  
 کی وجہ سے احمد صحیح ہو گا اگر کسی حالت میں ناز و صبر ہو کرے وہی ہو کرے۔ وقت جانے رہے کے  
 ناز و صبر ہو کرے۔ ناز و صبر ہو کرے۔ ناز و صبر ہو کرے۔ ناز و صبر ہو کرے۔ ناز و صبر ہو کرے۔  
 جیسا کہ ہے ہوں اور مسلمان دشمن کا صبر نہ ہو تو صبر و ناز و صبر ہو کرے وہی ہو کرے۔









اس مکان میں کوئی نصیب نہ تھا نہ ہو کر یہ خبریں ہیں اور نوکل دی جائیں کہ جہاں یہ ہو جائے وہاں رحمت  
 نہیں آئے، اس کی خبر کے وقت اپنے خدا کے لئے دعا کر کے خود بھی کوئی بڑا گناہ نہ کرے وہاں اس کا  
 کوئی کب جلائے گا اس کو اس کے بعد۔

(۱) اس وقت اس کے پاس فرشتہ کا پاگل بھی ملگا دینا تھا وہ ملگا زبان باری کی تھی ملگا۔  
 (۲) اس وقت اس کے پاس صفائی صوف کی کلاں تھی اس سے صوف کی تھی کم ہو جاتی ہے۔  
 صوف شریف میں آیا ہے، قرآن اعلیٰ جو کلمہ بیوتا پڑھوئے کے پس بھی ورنہ کے کرب ہو جس کے پاس  
 صوف میں تھا کہ، اس جہاں نے، اس صوف کی طرح کی ہے ایک صوف میں ہے، اس میں صوف بزرگ، صوف  
 جس کا نام تین تین صوف خلاء، دو صوف تین (جس میں صوف کے پاس سوکھا تھا پڑی جاتی ہے وہ صوف ہو کر مرنے لے  
 اور یہ صوف میں صوف ہو کر مرنے لے، اس کے پاس ہے اور کبھی، اس کے پاس ہے کڑھ دی جاتی ہے اور صوف میں  
 کہ صوف صوف میں تھی اس کے وقت میں صوف میں حضرت جابر کے پاس اس سے صوف کے جس میں تھی ہے۔  
 (۳) اگر صوف میں اس کے صوف سے صوف سے کوئی کلمہ یا صوف میں تھی اس سے صوف کے جس میں تھی ہے۔  
 ایک جلائے گا اس وقت اس کو صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے  
 واکوہ واکوہ اللہ العلیٰ العظیم، اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے  
 پر جلائے گا اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے  
 اس وقت جو کلمہ پر صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے

روح میں جلائے گا اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے  
 ایک چوٹی میں لے کر صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے  
 نہ جلائے گا اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے  
 صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے  
 جو اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے  
 یہ صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے  
 یہ صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے  
 یہ صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے  
 یہ صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے صوف میں تھی اس کے



قول کے مرتبہ سے نزدیک غسل دینے سے پہلے کہ لمودب قرآن کو سن کر پڑھے ہی چون اکثر عباد  
کا اعتقاد ہے بعد از تکلیف اس وقت ہے جب کہ دست و پا و دیر نہ ملے اور دینے کی طہ و درگزر آوار  
سے عزت نہ کی جائے۔ میت سے اور دیکھنے و سنے سے روک کر کہ بہ میں ہے اور ہی حکم اس وقت ہی  
جاری ہے جبکہ مرد کا پور بدن پاک چھوئے چھپا ہو۔ اگر پاک چھوئے چھپا ہو تو پھر ہی مرد و عورت  
میت کو نہ نہیں دیکھنے سے پہلے تک اس کے پاس درگزر نہ کرے۔ یہ بات ہے ۲۰ ص ۱۰۰

(۷) اگر لکڑی یا لٹھ یا غیر مرگ جیسا کہ جبکہ میں بعد از قرب یا بہ اور عورت بہ میت پر دوسرے سے حرم کر  
اسی جگہ و جگہ لٹھ یا مرگ اس کے ساتھ دیکھ کر نہیں ہو سکتا اور مرد و عورت بھی عورت سے دیکھ کر و کے میت ہی  
مرگ بہ لٹھ یا عورت کی حالت میں نہ ہو۔ مرد میت کا خوف ہے وہ اس کی کوکھ کر کاٹنے اس طرح سے کہ ہاں  
پہاں نہ ہو اس کی شرم میں نہ ہو کہ ہوا ہی کی کی موت کی کھوس کے بعد ورنہ نہ ہو جس کے ہاتھ میں کوکھ کر  
نکلے۔ مرد میت کے بدن میں تو کھوس میں دیکھ کر وجہ سے کہ اس کی جان کا چھوئے کہ کوکھ کر کاٹ دینے  
کیونکہ دیکھنے سے نہ ہو کہ کوکھ کر کاٹ دینے میں ہے۔ آج کل بہت ہیں جو میت کی حالت میں دیکھ کر اس کے  
سمانی کا دھنا ہے اس سے اب مرد و عورت کو دیکھ کر نہ ہو۔

(۸) اگر کوئی شخص غصہ کسی کا یا غل جیسا اور مرگ اور اس سے نہ مال نہ ہو۔ اس سے لوان دیکھ جائے  
ورنہ کسی کو لوان دیکھ کر بعد از میت کے میت کو حرام مانے اور مرد کو مرگ سے مرگ تو میت و عورت ہی  
میں اولیٰ ہے کہ میت حرم کر لیا جاتا ہے اس لئے کہ اگرچہ میت کی حیات سے آدمی کی حرام نہ ہو مگر میت ہی  
حکم کے اسی عزت آپ سمجھتی ہے مگر ایچہ تھوڑی وحشی کے اس کے میت ہی حرام ہے۔ وہ حقیق اس کو میت  
نہیں چیرا جاتا تھا کہ مرد کا میت تھا کسی دیکھ میں حرامات جگہ لٹھ یا عورت ہی اس نے بہا و کھجور  
اور مرگ و میت ہی میت کی حالت میں نہیں حرام کرے گا۔ وہ حقیق۔

غسل میت کا بیان (۱) میت کو غسل دینا مذکور ہے درمیان میں برسر نکاح ہے۔ اس طرح اس کی کھوس نکھوس ہوا  
اور نہ ہی بھی غسل دیا ہے اگر لکڑی میت میر غسل و غسل دینے کی طہ و درگزر آوار  
بہم مسلمان میں کوئی میت مرگ نہیں ہوتے میت مرگ میں غسل اس میں دیکھ کر ہی وائی واول سے نہ تھا۔ یہ ہے  
اور مرگ غسل کے پہلے اس پر بار بڑھیں و مار کوئی نہ ہو۔

(۲) ایک مرد غسل دینے میں ہے وہ میت ہے یا تنگ کہ اگر ایک ہی سے غسل کرے کہیں باہر ہی ملتی  
میں ایک عورت دیکھ کر نہ ہو۔

(۳) میت کے جس کا سر نہ ہو متوجہ حرم ہے۔ یہ کہ جب وہ دیکھ کر کہ جب وہ دیکھ کر کہ جب وہ دیکھ کر کہ جب وہ دیکھ کر









شرکاء ہوں میں مدلی رکھے کو بعض ملے مسند میں کیا اس میں صحیح نہیں ہے کیونکہ عام و صنف وادب اس قسم سے  
مطلوبہ نہیں ہوتی کارکھ مقبول چونکہ ہم دہر جوت میں مل کے ملے کا متعلق نہیں ہے اس کا ذکر نہ کرنا  
(۵) اگر وہ اس قدر قبول ہو، مگر ہوس کو بھی نہیں رکھے یا نہ تو گلے سے کدل ہو سکتا ہو اس کو ہاتھ  
ننگا نہیں اس پر دلی بانہ کا کافی ہے اور یہ بانہ مادہ حب ہے۔

(۶) عورت کے غسل کا وہی قسم و طریقہ ہے جو عورت کے غسل کا ہے۔ عورت کے پانی میں پیرہ جھوڑی حک کرکھے  
کیونکہ سینہ پر ڈال دینا۔

(۷) بہت سے مرد و عورتوں کے ہوں میں گنگھی نہ کر کے پیراخن لادیں۔ تر خوں دیکھیں بھی نہ فراموش ہوں  
نبھوں کے بال نہ اٹھریں ورنہ ان کے بچے کے بال نہ ہوں۔ اور عورت نہ کر کے کئی اور زینت مثلاً سرمہ لگانا وغیرہ  
لگائی نہ کرے کیونکہ مسابہ جائز و حلال و مکرہی ہے اور بہت زینت سے سخی ہے جو خوب لگانا ہی نہیں ہے جب کہ  
انکس کے پاس میں آئے ہیں جس حالت میں ہے اسی حالت میں دلی روئی میں لگائی نہ کرنا یا جو اس کو ضرر  
کریں میں صاف کر لیں اگر کسی کے آخن بہل کر خنٹے ہیں تو اس کے ساتھ کھن میں روکھوں۔

(۸) غسل کا فرض دہونے کے بعد بدل کی طرف سے اس میں کا ہوا ضروری ہے ورنہ اس کے شرط  
نہیں۔ اگر وہ غسل کرے کہ کبھی بھی نہ غسل کے بعد غسل دینے کا تو اس میں غلطی ہے اگر وہ بہت سے پانی  
میں آیا تھا کوئی شخص دوسرے کو دیکھ کر کہ تو غسل کرے تو اس سے کہہ دے کہ تو اس کو غسل دینا فرض ہے  
دلی نہ دوسرے غسل کرے کہ وہانی میں ہوگا اس لئے کہ بہت سے غسل دینا ضروری ہے ورنہ پانی میں دوسرے کو  
پانی دینے سے تو میں سے غسل نہ ہیں ہو لیکن اگر وہ پانی سے کاتے وقت غسل کی سنت سے صرف دوسرے  
کاتے تو غسل ہو جائے گا پھر دوبارہ ہلالا، غرضی ہیں پس اگر اس وقت میں مرتبہ حرم دیکھ غسل سنوں  
ان ہوجائے گا وہاں کہ وہ حرکت دی ہو فرض و ایسی حرکت نہ کرے کہ پانی پانی سے اب ورنہ غسل پڑے گا  
تاکہ نہ سنوں نہ ہو جائے۔ اسی طرح اگر عورت کے دوسرے کا بال برس جائے کسی طرح اس کے دوسرے  
پر تھامے کہ جب بھی اس کو غسل دینا فرض ہو سکتی نہ ہلا پھر بہت سے غسل دینا فرض ہے وہ اس سے اس وقت  
میں ہاں نہ ہونے کے حکم کو فرض میں دینا بہت سے غسل دینا فرض ہے پھر بھی میں اس میں نہایت ضرر  
میں ہیں وہ اس میں ہونے لگتا یا ماریں کسی اور پانی کے پینے سے دوسرے کی صورت میں اگر مسافر سے  
اس کو غسل دینا فرض ہو ورنہ پھر نہ ہونا فرضی وادب ہونے کی باتیں نہ ہوں نہ دے گا نہ ہو جو نہ ہو گا  
جنہر نہ ہونے میں فرض وادب ہونے کا لیکن وہ اس میں نہیں ہے گا نہ کسی کو سکھائے کی بہت سے عورت کو  
غسل دینا دوسرے کو نہ ہونے کا کافی ہے عورت کو غسل دینے کا تو اس میں نہیں ہے گا نہ غسل د

ہو جائے کہ ہے۔ بھی ضروری نہیں کہ ہمارے وہاں مکلف ہو۔ یہاں تک کہ اس وقت ہل ہوں گے یا کافر  
تہ یا تو غسل کا ہوگی کسی طرح اگرچہ جسے نہ مروتی یا بھی مروتہ حیثیت و غسل ہو و غسل کا ہوگا اگرچہ  
اس کو اس کا نہ تھا نہ تھا۔ میں سب کی تعمیل کے آتی ہے۔

۹۔ مردہ و قلم ہے۔ اول وہ جس کو غسل دیا جاتا ہے دوم جس کو غسل نہیں دیا جاتا۔ بعد ازاں کہ قسم ہیں  
انکے اور جو نہ ہوں گے کے غسل دیا جاتا ہے۔ وہ ہے جو مردہ اس کے بعد چائے کے لئے ہلا چکا حکم ہے  
مردہ وہ جس کو غسل دیا جاتا ہے۔ وہ ہے جو مردہ پیدا ہو اور وہ کافر غیر حربی بھی ایسی  
حکم میں ہے جو مردہ کے طور پر اس کا وہی مسکن ہو۔ دوم یہی جس کو غسل نہیں دیا جاتا اس کی قسم میں انکے جس کو  
ہات۔ ان کے طور پر غسل نہیں دیا جاتا جیسا کہ ان کی اصول مذکور دہن۔ دوسرے وہ جس کو اگر اس شخصیت  
کی وجہ سے غسل نہیں دیا جاتا جیسا کہ تہید۔ تہید کا بیان۔ تک با شخص درج ہوگا۔ مگر ان کے مسائل کی  
تعمیل میں اس میں اس کا ہے۔

۱۰۔ میں بھی پیدا ہونے وقت اس کا اگر حصہ مردہ ہو جس کے بعد کوئی توارہ اس میں کسی حصہ کے لئے چھوٹے  
کی طرف دیا ہو ایسی ہوتی ہے جس سے اس کی زندگی معلوم ہو اس کا نام وہ جس کو غسل دینے والی ہوتی ہے۔  
نہ جاتا ہے جس کو اگر حصہ مردہ ہو جس کے بعد کوئی زندگی کی حکمت ہے۔ ہوتی ہے جس کو غسل دینے والی اور اس کا  
نام بھی اس کو ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیں اس پر توارہ نہیں۔ جیسے ہوتی ہوئی ہے کسی سال۔ کسی  
نہ کی کی یعنی جہانے اس کو کھڑکی کی گواہی ہو تو غسل دینے اور توارہ نہ ہو جس کے لئے اس کا غسل نہیں ہو  
اور اس میں غسل و نماز کا حکم قائم ہوگا۔ جو کہ نہ ہو۔ اس میں ضرر واحد معلوم ہے جبکہ جو ہے و توارہ کا ہوا ہو۔ قرآن مجید  
تو نہ ہو۔ اس کا سر نکال اس کے بعد وہ حلقہ (میں اس سے مدنی کا ہری ہری) پھر نصف سے زیادہ جان نکالے  
اسے سر ہی سر ہو اس پر مردہ دیا جھونے کا حکم ہے۔ لہذا اس کو غسل منون نہیں ہے۔ جسے گا اس پر توارہ نہ  
اس میں بڑی حاشی صرف اس کو جسوں میں غسل ہے کہ بک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیا جائے گا۔ اور اگر  
انہ کی کی حالت میں آدھے سے زیادہ بدن نکل آیا پھر مر گیا تو اس پر توارہ پیدا ہونے کا حکم ہوگا اور غسل و کفن و  
اور توارہ ہوتی جائے گی جیسا کہ قور میں ہوا۔ اکثر حصہ بدن کے نکلنے کا اعتبار اگر مردہ ہی اس کی طرف سے  
پیدا ہو تو یہ تک نکلنے سے نہیں گئے اور اگر اس میں پاؤں کی طرف سے پیدا ہو تو۔ وقت تک نکلنے سے اکثر حصہ  
نکلے بھی چھوٹے حصہ حکم اس کی کہ اس کے حصہ بدن کے ہونے اور اگر جس سے سبب ہوا تھا پاؤں منہ  
آدھ وغیرہ بھی ہیں۔ بنے تھوڑے حصہ جس کا وسط ہو گیا تو یہ نفاق روایت ہے۔ حکم ہے کہ اس پر توارہ نہ ہو اس  
سے غسل دینے میں اختلاف ہے۔ مردہ و بھی تر ہے کہ اس کو غسل دیا جائے (لیکن غسل منون) جو بند









کہ جسے کان لاس دینی وہ طرزِ جملہ برہمن۔ انھیں مترہ جملہ برہمنہ متنازعہ اسی کو خیارِ کلمہ سے اس کے  
 کان کو دیکر اندر کے حق میں ہے۔ بعد ماقدم برہمن کی صورت میں قصاص ہے منکرانی شخص ہے علم ہے  
 برہمن کی کہ تو اس کے حق میں اس قصاص ہے اور شخص خود۔ قصاص میں ہر ادا ہے اس کو جہاں باطل ہے وہاں  
 اس پر نہ ہونی چاہی ہے اور باقی کے حق میں سب سے پہلے کی صورت کو توڑنے کے بجائے۔ یہی غلام کے  
 بیع کے لئے جوئے کی وجہ سے قصاص کے حکم میں ہے۔ رخصتِ غلام اگر وہ جوئے سے جبراً باعد میں ہونے  
 قتل و ضرر کے کیا صورت سے ہی تب بھی ان کو قصاص دیا جائے گا اور نہ برہمنی جنہ کی ان قصاص میں اور ان کو  
 ظلم ہو ہی تو بھی کہ جس سے عانت کریں مگر عانت کوئی میں نہ ہو جائے تو وہ عین مذکور میں ہیں اسی قصاص کے  
 ساتھ جو غلاموں کے حکم میں ہیں یعنی حق کو تو لوگ ان کا نشان دیکھتے تھے ان کے چھو غلام کو تو لوگ مرنے تو  
 ان کا بھی یہی حکم ہے کہ نہ قتل دیں۔ مگر جانہ برہمن اور اگر ان کے متعلق ہونے کے بعد مرے تو یہی برہمنی جوئے  
 و عین بھی دیا جائے۔ مگر بعض لوگ جوئے میں باقی ہیں مگر بعض حرفِ بدلت کے رٹائی میں مقتول ہوتے  
 ہیں تب بھی انھیں قصاص کے ساتھ قتل کے حکم میں ہیں لیکن اگر ان میں سے ایک لگھنے دوسرے پر قتل کی اور  
 دوسرے کو بعد چلے جی رہا تھا۔ تو یہی نہ کہنے لگا اور اعلیٰ کرنے کا اختیار ہے۔ جو تم نکال رہی  
 اور لوگ جو نہ ہر کہ اور مدت کو خیارِ کلمہ کی قتل کی کر رہی ہے کہ مدت کے وقت بعد یہوں یا نہیں یا  
 صرف ناٹھی یا چھوڑ دینے میں کہ جس حکم میں برہمن اور ان میں اختیار کے ساتھ ایسا کہ تو یہی حکم ہے اسی پر  
 نوی ہے کہ یہ ہر کے حکم میں ہے۔ جو سمجھتے ہیں کسی جگہ کھڑا ہو جیتے اور اس طرف کو نکالے اس کا۔ یہی  
 وہ بھی نکال رہے ہے۔ چنانچہ غلامی توڑوں کو لاکھوت کہوت و لاکھاس سے ایک سے دوسرے سے لاکھ  
 توں کا حکم بھی ملے گی کہ جس کے گلاس کو بکرا کرادیں یا مقابلہ میں مل جائے تو اس کو قتل نہ دیں اور اس پر غلام  
 برہمن اور یہی حکم اہل عبادت کا بھی ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام سے کہہ کر ذرا بعد نام دیا کہ جس میں تو قصاص کے لئے قتل کیا ہو تو اس پر امانت  
 کی وجہ سے نمان نہ رہی جائے یہی میں کا حکم بھی باقی کا ہے بلکہ اس میں کا ہے کہ قتل دیں اور نمان نہ رہی کہ  
 قتل ہے جیسا کہ ان پر ہوا۔ لیکن اگر وہی جوئے سے جوئے اس کو قتل نہ جائے اور اس کی نہ نہ جہاں برہمنی جہاں  
 جس کا باقی نہ نہ دیکھنے کے لئے میں تم ہے۔ جو قصاص کی صورت میں ہے بلکہ طرح قتل کا جہاں جہاں وہ  
 قصاص اور بعد قصاص میں اس کو قتل دیں گے اور اس پر نمان نہ رہی جس کے ساتھ وہی سب سے نہ نہ کی گئے  
 جو جس سے وہوں کے ساتھ کہتے ہیں اور اس کو قتل نہ نہ اس کے حق میں نام اور جہاں سے وہاں میں ایک  
 اور نہ نہ وہاں باطنی و لیبی کی طرح غرض اس کی ماز جانہ نہ رہی جس کے تو لاکھ بدلت میں ہے کہ





زندگی میں جیسا تھا اسی اگر زندہ نہ ہوا اور جس جہاں حاضر ہے اسی جگہ جس کو میت زندگی میں  
جیسا تھا وہ جہاں بھی اس کو جیسا تھا کسی سے اس کا ذکر نہ کرے کیونکہ یہ نیت ہے۔

۳۳۱ پہلے وہ باجائز ہو چاہئے۔ اگر پہلے وہ ایسی چیزیں دلی یا نفس دلی ہوتی ہوں تو  
حائز ہے مگر کہ جسے وہ دیکھیں یا متعلق نہ ہو پس یہاں باجائز ہو چاہئے۔ اور اس میں وہ شخصیت ہے۔  
۳۳۲ مستحب ہے کہ پہلے طے کر لیں کہ اس شخص کو جو تعلق ہے یا نہ ہے اس کی نسبت کسی دوسرے شخص سے  
جو پہلے نہ ہوا اور اس کا ذکر نہ کرے۔

۳۳۳ افضل یہ ہے کہ میت کی جگہ میت کے لئے اگر پہلے وہ اجازت ملے تو اگر وہاں اس کے سوا اور  
کوئی بھی نہ ہو۔ اور اس کو اجازت ملے جانا چاہئے۔  
وہاں کوئی اور نہ ہو تو اس کی اجازت لینا جائز نہیں کیونکہ اب میت کا نفس خاص اسی پر واجب ہو گیا اور وہ واجب  
نہیں ہے۔ یہاں اصل کا یہ ہے۔ وہی (۳۳۴) پہلے دیکھ لے کہ کس چیز میں اس کا جو تعلق ہے وہاں کو اجازت ملے۔  
اگر وہ شخص خود غلام دلی کرے وہاں کی اجازت کا بھی یہ حکم ہونا چاہئے۔ مگر ان کے غلاموں اور غلامی اس کام کے  
کو غلام ہوں تو ان کو اجازت دینا جائز ہے۔ وہ نہیں جو کہ اس صورت میں خاصا اور فریاد ہو۔ اور نہ ان کی  
واجب نہیں ہوگی۔

۳۳۵ اول دیکھنے کے شرطوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اس کو اس میں قبولیت کی طرف دیکھنا حاصل ہو  
پس وہ مردوں کو نفس دلی اور عورتوں کو نفس دلی خود غلاموں کو اور مردوں کو غسل نہ دیں۔ (۳۳۶)  
غیر واجب ہونے کی وجہ سے اس شرط ہے۔ کہ غسل جمع ہونے کی شرط ہے۔ ان کو غسل دینا جائز نہیں ہے لیکن اگر  
وہ اس کو غسل دے کر دے دے گا۔ (لیکن اس کی ضرورت نہیں ہے کہ اس کا حکم آگے آئے ہے۔)

۳۳۷ مگر عورت چاہئے کہ اس کا شوہر اس کو کسی حالت میں غسل نہیں دے سکتا اور نہ چھو سکتا ہے کیونکہ عورت کے  
شرع کے بعد مرد کا نہ میت کا خلیق جائیداد اور اب وہ اس کے حق میں باجی ہے۔ (اور نہ اس کے نزدیک خود کو اجازت  
ہوگی کہ وہ اس کو نہ چھو یا نہ غسل دے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو غسل دیا۔ اور اسے غسل دے اس کا وجوب  
دیا۔ نہ کہ اس میں چھوئے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے غسل دینے کا حکم کیا ہے۔ تو کہا ہے کہ حضرت ام بنی ہاشم رضی اللہ عنہا  
نے غسل دیا۔ اور کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے نہام ملانے کے حکم پر ہے۔ اس نے غسل دیا۔ ان کی طرف  
مستحب ہو گیا۔ مگر اس روایت کو ثابت بھی نہیں لیا جیسے قرآن کی خصوصیت ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا تھا کہ داغ نہ دیا و آحت میں تمہاری زندگی۔ اور یہی آپ کا ارشاد ہے کہ موت سے ہر سبب اور نسب  
کا کوہ ہے۔ لیکن ہر سبب و نسب میں جائز اس میں سبب سے مراد قربت بھی ہے۔ جیسے وصیت و دہلی







(۳۸) اگر کسی نے جس راغاس واد غور سے کا سدا ہوا ایک ہی جس کافی ہے کہ وہ غل واجب ہو

کے لئے ہی واجب ہو سب ایک ہی جس سے ایسا ہوتا ہے۔

(۳۹) میت کو غسل دے دے غل جس کے غل واجب نہیں ہے اور وہ واجب ہے (یعنی دیکھو)

وہو غل کو غسل کی جائزہ دے دے کے کافی ہے (مگر میت کو غسل دینے کے بعد اس کو سنا ہو)

(۴۰) اگر میت کو غسل دیا اور اس کا کوئی عضو غیر جس کے واجب ہو اس عضو کو غسل دیا جائے اور اگر ایک انگلی

کی غسل دیا تو اس کو غسل دینا جائے۔

## میت کی تجہیز و تکفین کا بیان

(۱) میت کو کفن دینا غسل دینے کی طرح فرض کیا ہے۔ (۲) کفن دینے میں درجہ میں حرجیت کا فرق ہے

(۳) میت کے میت کفن میں شیعہ ہی، ائمہ (یعنی کسی ذکرہ نہیں)؛ حاد (جادہ شیعہ کے لئے جو مرزبان

کے موصوفہ۔۔۔ جو کفن کفن میں ہوا ہو جس سے مرزبان کے حاد و سحرین کے واسطے کی شیعہ کے لئے مرزبان کے

غل طرف سے پیش اور صلہ جو پیش اور اس شیعہ کے واسطے طرف سے امام شیعہ کے لئے دی ہو میت کا کفن فرض

کی وقت کے طرف سے شیعہ اس کے بعد ہوتا ہے بعض نے کہا کہ یہ اس شیعہ کے لئے کیا جائے غل و اشرف میں

اس وقت میں کہ اس وقت کہ میت کے حاد و سحرین کے واسطے حاد و سحرین کے لئے کیا جائے غل و اشرف میں

عانت اور یہ دونوں طرف سے شیعہ ہے لیکن جامع ہے کہ غل و اشرف کے واسطے حاد و سحرین کے لئے کیا جائے غل و اشرف میں

میت کو کفن دینے میں درجہ میں شیعہ ہی، ائمہ (یعنی کسی ذکرہ نہیں)؛ حاد (جادہ شیعہ کے لئے جو مرزبان

(۵) کفن دینا فرض ہے اور اس کے لئے حاد و سحرین کے واسطے حاد و سحرین کے لئے کیا جائے غل و اشرف میں

و اگر حاد و سحرین کے واسطے حاد و سحرین کے واسطے حاد و سحرین کے لئے کیا جائے غل و اشرف میں

میت کو کفن دینے میں درجہ میں شیعہ ہی، ائمہ (یعنی کسی ذکرہ نہیں)؛ حاد (جادہ شیعہ کے لئے جو مرزبان

و اگر حاد و سحرین کے واسطے حاد و سحرین کے واسطے حاد و سحرین کے لئے کیا جائے غل و اشرف میں

میت کو کفن دینے میں درجہ میں شیعہ ہی، ائمہ (یعنی کسی ذکرہ نہیں)؛ حاد (جادہ شیعہ کے لئے جو مرزبان

و اگر حاد و سحرین کے واسطے حاد و سحرین کے واسطے حاد و سحرین کے لئے کیا جائے غل و اشرف میں

میت کو کفن دینے میں درجہ میں شیعہ ہی، ائمہ (یعنی کسی ذکرہ نہیں)؛ حاد (جادہ شیعہ کے لئے جو مرزبان

و اگر حاد و سحرین کے واسطے حاد و سحرین کے واسطے حاد و سحرین کے لئے کیا جائے غل و اشرف میں

میت کو کفن دینے میں درجہ میں شیعہ ہی، ائمہ (یعنی کسی ذکرہ نہیں)؛ حاد (جادہ شیعہ کے لئے جو مرزبان

وہ تمام ہیں جسے لیا اور کھاندا ہے کہ مرے کے قریب سے مرے ہوں دو ایک کرب سے قدرتی ہو  
کہ وہ ایک طرف ہانڈے کتب (یعنی تقریباً ایک ہاتھ کی پیمائش) دیکھو اور دیکھو کہ ہاؤس کی پیمائش  
نفاذ سے ہی چھوٹی ہے وہ بندش کے لئے زیادہ تھا۔ اور کئی سی قیاس۔ رزگروں کی (یعنی) سے کرباؤں  
آپ کو یاد ہے کہ ایک عجیب عجیب طرف سے جو وہاں سے کہ کچھ کہہ سکتے ہیں۔ یہ بھی ہے کہ کئی دکانوں میں  
گرمیوں کی دکانوں اور جاک و آئینہ۔ گاؤں کی کونکہ گاؤں کی چیزیں میں سے کتب کے کچھ دیکھیں اور اس کی پیمائش  
کے مرے میں سے یہ کتب کی تھیں کہ مرے دیکھ کے کہ ایک ہی جگہ ہے۔ اور مرے دیکھ کے کہ ایک ہی جگہ ہے  
میں میں کتب کے کہ مرے کی کوئی کتب ہے جیسی کہ دیکھ کے کہ ایک ہی جگہ ہے۔ اور مرے دیکھ کے کہ ایک ہی جگہ ہے  
دیکھ کے کہ ایک ہی جگہ ہے۔ اور مرے دیکھ کے کہ ایک ہی جگہ ہے۔ اور مرے دیکھ کے کہ ایک ہی جگہ ہے  
اور مرے دیکھ کے کہ ایک ہی جگہ ہے۔ اور مرے دیکھ کے کہ ایک ہی جگہ ہے۔ اور مرے دیکھ کے کہ ایک ہی جگہ ہے  
تک ہونا زیادہ ہونا ہونا ہے کہ کچھ وقت کہ کتب کی کتب ہیں۔

[illegible]

۱۹) غنی مشکل کو غنی مالدار کی کن رہا ہے جو وہ کہہ چکا ہے کیونکہ اس میں حریف غیب چونکہ کاغذ پر درپوش ہے کہ غائب کی صورت میں کھن جو مالدار سے نہیں ہے لیکن میں کہ چشم لہذا غفرانی کا کسم کے رہنے جوئے کہ لہذا غیب کتاب میں کہہ گئے لیکن تو یہ کہ گئے ناچار تھا چارہ میں جو ہر روز کے گئے نہ تو چلو رہی میں امر دہنے کا نہ دل ہے اس کے غیب ظاہر ہی ہے۔ (میت جس کو کہیں دیا ہے غیب بارہ قسم رہے مردہ بلع غیب بلع لو کہ فرشتہ کیلئے بلوغ انکی فرج بلوغ رہا جو قریشہ بلوغ نہ ہو تو کی جو قریشہ بلوغ نہ ہو تو بلوغ و درو شہ بہد و ما جو غنی مشکل، غیب کے احکام میں یہاں صحیح کے میں غور شہ و اہم کی خاص میں میں امی کا حکم











انہیں پہلے لایا گیا ہے۔ یہ معلوم ہے کہ راز کا ہے۔ داساں تک کہ وہ کسی اور کو نہ سنا کر  
 بکھاس کر نہ پکڑا دے۔ ان کے سر پہ کی طرف سے کسی اور سے نہ لڑنے کا نام نہیں ہے۔ اس کے  
 گرد کا کسی اور سے نہ ہو۔ یہ کہتا ہے کہ یہ گرد ہے۔ اس کے گرد سے نہ لڑے۔ یہ کہتا ہے  
 سوائے رعد و برق کے کسی اور سے نہ لڑے۔ یہ کہتا ہے کہ یہ گرد ہے۔ اس کے گرد سے نہ لڑے۔ یہ کہتا ہے  
 سے کسی اور سے نہ لڑے۔ یہ کہتا ہے کہ یہ گرد ہے۔ اس کے گرد سے نہ لڑے۔ یہ کہتا ہے  
 یاں یہ عقول انہیں سے ہے۔ اس سے ہے۔ اس کے گرد سے نہ لڑے۔ یہ کہتا ہے  
 اس کے گرد سے نہ لڑے۔ یہ کہتا ہے کہ یہ گرد ہے۔ اس کے گرد سے نہ لڑے۔ یہ کہتا ہے  
 حالت میں ملو۔ یہ کہتا ہے کہ یہ گرد ہے۔ اس کے گرد سے نہ لڑے۔ یہ کہتا ہے  
 پھر نہ تو یہ کہتا ہے کہ یہ گرد ہے۔ اس کے گرد سے نہ لڑے۔ یہ کہتا ہے  
 ہے۔ یہ کہتا ہے کہ یہ گرد ہے۔ اس کے گرد سے نہ لڑے۔ یہ کہتا ہے  
 طرف سے نہیں۔ اس کے گرد سے نہ لڑے۔ یہ کہتا ہے  
 دوسری طرف سے نہیں۔ اس کے گرد سے نہ لڑے۔ یہ کہتا ہے  
 چھل کر نہ لڑے۔ یہ کہتا ہے کہ یہ گرد ہے۔ اس کے گرد سے نہ لڑے۔ یہ کہتا ہے  
 انہیں کی طرف سے نہیں۔ اس کے گرد سے نہ لڑے۔ یہ کہتا ہے  
 دوسری طرف سے نہیں۔ اس کے گرد سے نہ لڑے۔ یہ کہتا ہے  
 سر پہ نہ لڑے۔ یہ کہتا ہے کہ یہ گرد ہے۔ اس کے گرد سے نہ لڑے۔ یہ کہتا ہے  
 کے سے ملے۔ یہ کہتا ہے کہ یہ گرد ہے۔ اس کے گرد سے نہ لڑے۔ یہ کہتا ہے  
 انہیں طرف سے نہیں۔ اس کے گرد سے نہ لڑے۔ یہ کہتا ہے  
 بکھاس کر نہ لڑے۔ یہ کہتا ہے کہ یہ گرد ہے۔ اس کے گرد سے نہ لڑے۔ یہ کہتا ہے  
 یعنی تقریباً وہ کہتا ہے کہ یہ گرد ہے۔ اس کے گرد سے نہ لڑے۔ یہ کہتا ہے  
 جس کو کہتا ہے کہ یہ گرد ہے۔ اس کے گرد سے نہ لڑے۔ یہ کہتا ہے  
 سے پھر اس کی جانب سے نہیں۔ اس کے گرد سے نہ لڑے۔ یہ کہتا ہے  
 پھر اس کی جانب سے نہیں۔ اس کے گرد سے نہ لڑے۔ یہ کہتا ہے  
 تاکہ انہیں رازوں کے یہ ہے۔ یہ کہتا ہے کہ یہ گرد ہے۔ اس کے گرد سے نہ لڑے۔ یہ کہتا ہے

انہاں بیٹے سے بیٹے ہی، بعد دیا تب بھی جائز ہے اور اگر رد بیٹے کے بعد لفظ حنفی و شریکی چور بیٹے سے ہے یا مردہ  
 دیا تو یہ بھی جائز ہے اور یہی نوا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ سب بند کے عرض اور اس کے باندھنے کی جگہ و زمانہ  
 کے وقت میں باختلاف ہے اور جس پر عمل کر لیا جائے جائز ہے پھر کسی دھجی سے سیر اور سر کی طرف سے کھن کے اندر دیں  
 اور ایک بند سے مرے پاس بھی باندھ دیں تاکہ کہیں راستہ میں کھل نہ جائے۔ یعنی پہلے سے کھن کے سچے اینٹوں  
 جگہوں پر تین: چھیل کھجاریں اور کھن بیٹے کے بعد ان کے سروں کو طائر کر دے گا دیں۔

### نقشہ تفصیل کھن بعد مشغلات

مرد عورت	نام	طول	عرض	انڈیا کی شکل	کھن
۱	مرد عورت	اندر	۴	سے پاؤں تک	بند یا بندہ اس کے سر کی کاپڑا اور نوزہ پائے پر
۲	طائفہ	۵	۲	نڈ سے چوڑا	-
۳	فیل خانہ	۲	۲	نڈ سے چوڑا	دو گردن یا دو گردن یا دو گردن سے دو گردن کے اندر
۴	مرد عورت	سب سے	۲	نڈ سے چوڑا	نڈ سے چوڑا
۵	سربند	۴	۲	نڈ سے چوڑا	نڈ سے چوڑا

مشغلات کھن | تہ بندہ کی موٹائی سے من گروہ نہ بڑے کو می کے لئے سوا اگر کافی ہے، ورنہ عرض میں ناف  
 سے چٹائی تک چوہ کر عرض کافی ہے یہ دو ہوتے چاہئیں، دس سائے چھ گردن اور تین گردن عرض موافقہ  
 خود دست نالی۔ یہ بھی دو عدد ہوں۔ عورت کے گہوارے کی حدود بڑی عورت کے لئے سائے میں گز طول و  
 دو عرض کی کافی ہے۔ باقی سائے گھوٹے دو عدد، نو، انکے غسل (اگر کھن میں نہ ہو موجود ہوں و گورے برش  
 حیرت کی ضرورت نہیں، بچہ غسل اکثر ہوتا ہے، وہاں برونی گز نہ زخمی کا نور نچے یا لکڑی یا  
 گچی، پیشانی یا انکے لئے ہندوستانی

تسبیح عورت مرد کے تین سنوں میں ایک کر عرض کا پڑا اور اس کے گرد نڈ ہے ورنہ عورت کے لئے مع حاد  
 گہوارے سے ڈیڑھ انکس گز، بچہ کا کھن اس کے من سب حال لے لیا جائے۔ عورت کھن کے گورے کو گورے کھن کے  
 بچہ مرد کی کھن کے میں حال کھن تین میں سے دو ہیں و کھن سے ان کا فریاد جائز نہیں وہ یہ جی:  
 جائے نہ ان طول سوا گز عرض چھ گز۔ بچہ، طول ڈیڑھ گز عرض چھ گز، یہ سب کے قمر یا گارے کے لئے ہوتا ہے،  
 بچہ، طول از حافی ز عرض سوا گز، یہ چھ گز کے لئے ہوتا ہے۔ دینی حوں دو گز عرض سوا گز بقدر  
 شہادت چار سے سات تک عورت کو پنے میں جو عرض عورت کے لئے مخصوص ہیں۔ چاند کلاں مرد کے چارہ











کسی سب کوئی ہی عدد ہو جائے گا۔ اندر کی ہے۔ بڑی دھڑکی جس کو اس کے مرنے کی خبر ملے سب لوگ ہنگامہ  
میں آتے اور اس کی طرف سے انکار کیا وہ کاڑھ ہے۔

شروع و جوہر کا تہذیب و | آغاز خاندان کے صاحب کوئی کی وی سب طرح میں ہیں جو اور ہر طرف کے لئے ہیں یعنی ہر طرف  
بالعمران عائلہ ہونا اس میں ہر طرف ہو لیکن اس میں سب کو وہ ملو ہے وہ۔ کسی  
شخص کی موت کا علم کسی کو نہیں جس کو خبر نہیں ہوگی۔ معدوم ہے اور خزانہ کو ملے صاحب نہیں۔

شروع و صحبت کا تہذیب و | ہر طرف کے صحیح ہونے کے لئے صحت میں ہر طرف میں ملے کہ ہر طرف میں ہونا ہر طرف کے لئے  
حق رکھتی ہیں ہر طرف کے ملک کے ہر طرف میں ہونا ہر طرف کے لئے میں میں طباعت میں ہونا

ادب و | ہر طرف کا صاحب ہونا ہے۔ ہر طرف (ہر طرف) وجہ ہر طرف کی ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا  
ادب و | ہر طرف کا صاحب ہونا ہے۔ ہر طرف (ہر طرف) وجہ ہر طرف کی ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا

ادب و | ہر طرف کا صاحب ہونا ہے۔ ہر طرف (ہر طرف) وجہ ہر طرف کی ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا  
ادب و | ہر طرف کا صاحب ہونا ہے۔ ہر طرف (ہر طرف) وجہ ہر طرف کی ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا

ادب و | ہر طرف کا صاحب ہونا ہے۔ ہر طرف (ہر طرف) وجہ ہر طرف کی ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا  
ادب و | ہر طرف کا صاحب ہونا ہے۔ ہر طرف (ہر طرف) وجہ ہر طرف کی ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا

ادب و | ہر طرف کا صاحب ہونا ہے۔ ہر طرف (ہر طرف) وجہ ہر طرف کی ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا  
ادب و | ہر طرف کا صاحب ہونا ہے۔ ہر طرف (ہر طرف) وجہ ہر طرف کی ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا

ادب و | ہر طرف کا صاحب ہونا ہے۔ ہر طرف (ہر طرف) وجہ ہر طرف کی ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا  
ادب و | ہر طرف کا صاحب ہونا ہے۔ ہر طرف (ہر طرف) وجہ ہر طرف کی ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا

ادب و | ہر طرف کا صاحب ہونا ہے۔ ہر طرف (ہر طرف) وجہ ہر طرف کی ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا  
ادب و | ہر طرف کا صاحب ہونا ہے۔ ہر طرف (ہر طرف) وجہ ہر طرف کی ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا

ادب و | ہر طرف کا صاحب ہونا ہے۔ ہر طرف (ہر طرف) وجہ ہر طرف کی ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا  
ادب و | ہر طرف کا صاحب ہونا ہے۔ ہر طرف (ہر طرف) وجہ ہر طرف کی ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا

ادب و | ہر طرف کا صاحب ہونا ہے۔ ہر طرف (ہر طرف) وجہ ہر طرف کی ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا  
ادب و | ہر طرف کا صاحب ہونا ہے۔ ہر طرف (ہر طرف) وجہ ہر طرف کی ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا

ادب و | ہر طرف کا صاحب ہونا ہے۔ ہر طرف (ہر طرف) وجہ ہر طرف کی ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا  
ادب و | ہر طرف کا صاحب ہونا ہے۔ ہر طرف (ہر طرف) وجہ ہر طرف کی ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا ہر طرف میں ہونا







ماہ نامہ ضروری ہے جو وہ نام عورت و باغی کی ہی موجب کف ایجاب کے جب کہ یہ بات ہو، اس لئے اگر امام نے  
بصرہ پر اس نے بڑھائی اور مقدس خط و کتابت کے واسطے ہو تو پھر یہ دست کے ساتھ نام نہ بڑھائے کیونکہ بغیر خط و  
نماز درست نہیں ہوتی، ورنہ مقدس امام کو صحیح ہوئی تو کسی مقدس کی بھی صحیح نہ ہوئی اور اس کے برعکس ہو  
یعنی امام خط و کتابت کے ساتھ خط و کتابت کے واسطے ہو تو یہ نام نہ بڑھائے کیونکہ امام کی نسبت  
درست ہوگئی پس صرف امام کی نماز سے سب کے دستے فرض ماضی ہوگا۔ اسی طرح اگر کسی عورت نے نماز جنازہ  
میں مردوں کی، مسکن اگرچہ وہ باندی ہو تو اس عورت کی نماز درست ہوگئی اور مردوں کی نماز درست نہیں  
ہوئی لیکن صرف عورت کی نماز درست ہونے سے سب کے دستے فرض ماضی ہوگا۔ اس لئے اعلان کیا جائے۔

**ارکان نماز جنازہ** [نیت باہر سے کے بعد کہی ہے وہ بھی دکن ہے شرط نہیں ہے (مختلف دیگر نمازوں کے کہ  
ان میں تکبیر تحریم شدہ ہے رکعت نہیں ہے)۔ (۱) یہ تکبیر یعنی چار بار اندر اگر کہیں ہیں اس کی پہلی تکبیر جو  
نماز جنازہ پر پڑی تو اس کی سب سے اگر عدد ہو جس کی وجہ سے اگر وہی سب سے اگر نماز جنازہ پر پڑی تو اس کی سب سے  
اگر نماز جنازہ پر پڑی تو اس کی سب سے اگر عدد ہو جس کی وجہ سے اگر وہی سب سے اگر نماز جنازہ پر پڑی تو اس کی سب سے  
کے نزدیک نماز سب کی وجہ سے ہوگئی، اور ماہ نامہ ضروری کے بعد کہی ہے وہ بھی دکن ہے (مختلف دیگر نمازوں کے کہ  
نماز جنازہ پر پڑی تو اس کی سب سے اگر عدد ہو جس کی وجہ سے اگر وہی سب سے اگر نماز جنازہ پر پڑی تو اس کی سب سے

**نماز جنازہ کی سنتیں** [یعنی سنتوں کے بعد کہی ہے وہ بھی دکن ہے (مختلف دیگر نمازوں کے کہ  
(۱) پہلی تکبیر کے بعد سورۃ تالی کی حمد و سوا کرنا  
شریف پڑھنا۔ (۲) تیسری تکبیر کے بعد جب کے سے دعا کرنا۔ (۳) دسویں سے اس کو واجب کہلے ہو جس سے  
اس کی وجہ سے کہ ہے کہ دعا یعنی نماز و جب سے اس کے بعد دعا پڑھی جاتی ہے وہ سنت ہے) ان تینوں  
سنتوں میں ترتیب بھی سنت ہے۔

**نماز جنازہ کا وقت** [جب جنازہ حاضر ہو جائے وہی من کی نماز کا وقت ہے لیکن موقت سکرمہ نماز و طلع، قنات  
بعض نماز و طوب (آفتاب) میں نماز جنازہ پڑھ کر وہ تحریم ہے سنتوں و فقہوں کو اگر کہ  
مفسدات نماز جنازہ میں خبروں سے بعد نماز ماضی جاتی ہیں من کے نماز جنازہ بھی فاسد ہو جاتی ہے مگر عورت  
جسے براہ کرم دوسرے سے فاسد نہیں ہوتی۔

**نماز جنازہ کا مفصل طریقہ** [اسے امام اور لوہ کوپ ہے کہ نماز جنازہ پڑھنا صحیح کریں اور وہ کہیں کہ تکبیر  
اندھائی کی عبادت کے لئے اسے فرض نماز کر کے کی سب کرتا ہوں اور کہہ کی طرف توجہ کرنا اور مستند و پرستی









علاصہ یہ کہ بعد میں تین دنوں کو مسوق کہتے ہیں وہ شروع سے دو سو تو ہے وہ حاضر ہے یہ وہ حاضر مسوق  
کی طرح امام کی تیسرے کا انتظار کہ وہ بلکہ امام کی غم جو کہ ہے بعد جب ہوئے کہ تو اس پر ہونے پس اوردہ کی دوسری  
تیسرے کے ساتھ شامل ہوتا ہے وہ مسوق کہ یعنی کئی ماروں کے ساتھ ہونے والے اس کے بعد کسی تیسرے میں شامل ہوتا  
ہو اس تیسرے کا یہ وہاں پہلے اس سے قبل کی تیسرے میں مسوق ہے مسوق یعنی وہ میں آنے والے تیسرے کا تیسرے  
جو تیسرے ہے یعنی وہ تو شامل امام نہیں ہوچکا کہ امام کی تیسرے تک انتظار کر گا وہ اس کی تیسرے کا تیسرے  
شامل ہوگا۔ رد میں جس جانی ہوگا تو اس کا انتظار نہیں ہوگا کہ وہ مسوق ہے اور مسوق کا عار امام کے پیچھے  
موجود نہیں ہو سکی اگرچہ ساتھ ساتھ نہیں ہوئی۔ فہمہ اندہ سان اعظم (مثنوی علی اللہ تعالیٰ)۔

(ف) تیسری نام جو پوسٹ کے نزدیک مسوق کہتے ہیں وہ مسوق ہے یعنی جس وقت آئے وقت شامل  
ہو جائے اور امام کی جگہ تیسرے کے ساتھ امام کے تین جس تیسری جس تیسرے وقت میں ہوں اس کے حق  
میں یہ اوستہ امام تیسرے کوں پر فوری ہے یعنی جگہ تیسرے کا انتظار ہے اگرچہ شامل ہوگا تو وہ تیسرے میں  
نہیں تیسری تیسری کی جگہ تیسرے کوں پر فوری ہے یعنی جگہ تیسرے کا انتظار ہے اگرچہ شامل ہوگا تو وہ تیسرے میں  
اور پوسٹ کے قول یہ ہے کہ شامل ہو جائے اور وہ تیسری تیسرے کے ساتھ امام کے تین جس تیسری جس تیسرے  
تیسری چلتے ہی وہ امام کے مقام کے بعد ہی تیسرے مسوق کہہ کرے گا۔ نوٹ۔

(۴) مسوق کو انی خیر تیسری تیسری اگرچہ حریف ہے کہ وہ امام کی طرف سے ہوتی ہے وقت کے ہوا کہ لوگ  
جناہ و کہہ کرے راضی ہیں مگر وہ صرف تیسری کہہ کرے اور عانی جیسے کہ وہ جب تک جانا کہ وہوں پر  
نہ ملے جائے اس وقت تک تیسری نہ چھوڑے بلکہ پوری کرے اس کے بعد ہی اگر کوئی تیسری چھوڑے  
ہوئی نظر آئے یہ وہ ایک دایہ ہے کہ جب تک جناہ ہوا پھر وہ تین سے قریب ہے تب تک کہ  
وہ دور ہو جائے اگرچہ کہ وہوں پر نہیں رکھا گیا تو مستقیم کرے۔

(۵) مسوق اگرچہ امام کی معلوم کہے کہ وہ امام کے ہوا اس کی دعا میں موافقت کہے یعنی اگر امام سے  
اس کی معلوم ہوئے کہ وہ کسی تیسری ہے تو اس کا سہیل نہ بڑھاتا کہ اس کی دعا میں موافقت کہے یعنی اگر امام سے  
ایہ کسی تیسری ہے دوسری ہے تیسری و لہذا وہ تیسری کہہ کرے وہی ہے ناظر ہوا بعد ہوا  
وہ امام کی دعا میں شامل ہو کر لگتی وہ سے مدد کی کہ جس تیسری میں لگیں مسابلی تیسری امام کے ساتھ  
ہو تیسری تیسری امام کی دعا میں شامل ہو کر لگتی وہ سے مدد کی کہ جس تیسری میں لگیں مسابلی تیسری امام کے ساتھ  
امام کے ساتھ مسابلی تیسری امام کی دعا میں شامل ہو کر لگتی وہ سے مدد کی کہ جس تیسری میں لگیں مسابلی تیسری امام کے ساتھ  
ماہی جگہ وقت تیسری کی صفوں اور سب جناہوں کی نماز کیا ہیں کے مطابق امام کے ساتھ مسابلی تیسری امام کی دعا میں شامل ہو کر لگتی وہ سے مدد کی کہ جس تیسری میں لگیں مسابلی تیسری امام کے ساتھ







پیشہ اولیٰ ہے اور اس سلسلہ کے ماسبہ ہے کہ منہ کے پانچ باسی اور فصل خمس کو مقدم کر کے تاکہ باب  
کی ہنگامہ اس مقدم کرنے سے اس کا حق و ثابت ممانہ اس پر۔ اسی طرح اگر کوئی شخص مر گیا اور  
اس کا بطن صحت مند و اوچھ ہے تو ثابت باپ کے ہے لیکن اطفال و نائے باب میں بہت کے راد کہہ بقدر مکرر  
(۳) اور ۱۴۸ م بھی حق و ثابت میں ماس میں ہیں مگر کوئی فصاحت میں سے نہ ہو نہ بھر دی اور عام غلبہ  
سے لونی ہیں۔

(۵) اگر آپ عمام کی نذر جائے بڑھنے کے لئے اس غلام بہت کے سب فرماے وہ سب ہی صحیحہ کو کو  
اس کی ملک مل گئی ہے پس فرمائی عدم مرگیا اور اس کے باپ کے لئے میں ہو رہے ہو تو اگر اس کا باپ مر گیا  
آرہوں ملک اس کی نذر نہ جائے میں وہ ہے جو منق (۲) اور شدہ) غلام کے وقت کے اس کا باپ یا بیٹا کوئی ورنہ  
رشتہ دار کوئی سے اگر ملک کا بیٹا یا غلام مر گیا تو باز بڑھنے کا حق ملک کو ہے اگرچہ اس کا امی و بیٹی کو خود ہو  
لیکن اس ملک کو چاہئے کہ اگر والد اپنے مرنے سے نذر نہ جائے اور اگر ملک مر گیا تو اس نے اس مال چھوڑا  
جو کہ ملک کی ثابت ہو جائے اور وہ اس دہن موجود ہے ورنہ ملک کا خوف میں ہے یا اس کی کتاب و اگر وہ  
ملکی ہے تو اس کا جائیداد یہ ہے ورنہ اس کا امی یا بیٹا ہے۔

(۶) ولی غریب کی موجودگی میں ولی اور فو مالہ اس کا حق نہیں ہے لیکن ولی اقرب کو اختیار ہے کوئی بیٹا  
مقدم کو اس لئے بھی اختیار ہے کسی ایسی حق فرمائی شخص کو مقدم کرے۔ جو نسب دیکھ کر کہ وہ ہے  
حق مالیت کو دیکھ کر کہ اس ملک کا منتقل کو یہ کہ قطعاً ہے اور ولی بعد کو اس کے دیکھ کر کہ صاحب زمین ہے اگر  
ولی اقرب (جسے بعد قریب کا رشتہ دار) موجود ہو ولی بعد ورنہ کو شہادہ یا جو ہے ولی ہی ولی ہو  
یہی نذر نہ جائے اور ولی اقرب کے نسب کی انتہا نہ کرے موجود ہو۔ ہر سب سے مراد یہ ہے کہ انہی ورنہ جو جس سے  
اس کی انتہا میں حرج ہو اور اس کے آنے تک اس کی غایت ہو جائے۔ اگر قریب کا رشتہ دار جائے۔ جو مکرر ہے  
اس میں کسی چیز جس کو مقدم کرنے کے مکرر کے ورنہ کے نسب دار کو اختیار ہے کہ اس کو سب سے اولیٰ اقرب ہی  
شہر میں بعض جو وہ خندہ ست کی ماس صاحب اختیار ہے جس کو چاہئے مقدم کرے ورنہ کے دستدار اس کے  
میں کرے گا اجبار نہیں ہے۔

(۷) اگر دو ولی ہوں ولی بعد اور ولی اقرب میں شہادہ یا نذر حقیقی ہے یا حقیقی بعدی یا حقیقی تیار یا حقیقی  
جما کے پیشہ ورنہ ہوں جو جو میں ہر سب سے اولیٰ ہے ورنہ اگر کم غلو مالہ اس سے تو بعد دہنی ہے۔ اور ہر رنج  
وہیں میں کسی کو با اختیار ہیں کہ ہے مکرر کے سوا ورنہ کسی کو مقدم کرے کہ اس کی اجازت سے مقدم کرے  
جائز ہے اگر ان دونوں میں ہر ہر ایک نے جدا جدا شخص کو مقدم کیا تو جس کو اولیٰ نے مقدم کیا وہ ولی ہے۔































۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰



دو تہ مذہب پر ہی رہے۔ یہ سبھی اپنا کام کر رہا ہے۔ انشاء تعالیٰ کے کام میں جگہ نہ ملے۔ کچھ چاہئے۔  
 کلہو جود میں کارہ بیگانہ نہیں۔ جس طرح خدا ہی خیر کے سبب سے کثیر خرچہ ہوتا ہے اگرچہ عمل نیک ہو۔ انھیں وہاں  
 شکر بہانہ لگا لگا کر ہر طرح جائز ہے جس طرح صعیب سے رہتا تھا ہے اور وہاں جوئے کا معاملہ انشاء تعالیٰ کے  
 سپرد کر دینا چاہئے۔ وہ بھی حالت چاہے کوئی نہ سمجھ سکے۔ وہاں سے کسی کی بھی نہیں آتی۔ انھوں میں اس کا ذکر  
 واجب ہے۔ حکماء مہربان کہ اس آداب پر چلے یا نہ کوئی نہ سمجھ سکے۔ وہاں کے محسوس کی برابر ہیں۔ وہاں بھٹا ہے نہ ہر فاسد  
 جس کوئی نیک کام کیا جس کا ثواب دس سے گلاس سے دس مرہوں کہہ سکتے ہیں یا دو سو سو سو توں کے بوجھ میں ایک  
 اور دس اور دس اور دس میں سے اور کچھ سو سے کو ایک سو دس میں سے۔ ہر شے کو کوئی نہ سمجھ سکے۔ وہاں سے نہ ہر شے میں دس میں سے  
 انہیں نہ سمجھ سکے۔ کچھ پڑھ کر کوئی ایک شے کے لئے اس کو تو بے پروا نہ کہہ سکتے ہیں۔ انشاء تعالیٰ ہی ہے۔ کچھ چاہئے۔  
 انہیں ایک ہی کرم کی مذہب و علم کے بغیر، وہاں وہاں کا وہاں پر یہ کرنا تحصیل حاصل دے گا۔ وہاں سے نہ ہر شے میں دس میں سے  
 عمل آپ کی میزان میں ہونے کے بغیر صحیح ہے۔ کہ وہاں سے نہ ہر شے میں دس میں سے۔ وہاں سے نہ ہر شے میں دس میں سے  
 کوئی امر سرکاری نہیں ہے۔ اس کے معنی وہاں سے نہ ہر شے میں دس میں سے۔ وہاں سے نہ ہر شے میں دس میں سے۔ وہاں سے نہ ہر شے میں دس میں سے  
 رہیں اور خیرات حق سے معصومان رہیں۔

۴۱) ان کو سو دس میں سے نہ ہر شے میں دس میں سے۔ وہاں سے نہ ہر شے میں دس میں سے۔ وہاں سے نہ ہر شے میں دس میں سے۔ وہاں سے نہ ہر شے میں دس میں سے  
 انہیں نہ سمجھ سکے۔ کچھ پڑھ کر کوئی ایک شے کے لئے اس کو تو بے پروا نہ کہہ سکتے ہیں۔ انشاء تعالیٰ ہی ہے۔ کچھ چاہئے۔  
 انہیں ایک ہی کرم کی مذہب و علم کے بغیر، وہاں وہاں کا وہاں پر یہ کرنا تحصیل حاصل دے گا۔ وہاں سے نہ ہر شے میں دس میں سے  
 عمل آپ کی میزان میں ہونے کے بغیر صحیح ہے۔ کہ وہاں سے نہ ہر شے میں دس میں سے۔ وہاں سے نہ ہر شے میں دس میں سے۔ وہاں سے نہ ہر شے میں دس میں سے  
 کوئی امر سرکاری نہیں ہے۔ اس کے معنی وہاں سے نہ ہر شے میں دس میں سے۔ وہاں سے نہ ہر شے میں دس میں سے۔ وہاں سے نہ ہر شے میں دس میں سے  
 رہیں اور خیرات حق سے معصومان رہیں۔

۴۲) ان کو سو دس میں سے نہ ہر شے میں دس میں سے۔ وہاں سے نہ ہر شے میں دس میں سے۔ وہاں سے نہ ہر شے میں دس میں سے۔ وہاں سے نہ ہر شے میں دس میں سے  
 انہیں نہ سمجھ سکے۔ کچھ پڑھ کر کوئی ایک شے کے لئے اس کو تو بے پروا نہ کہہ سکتے ہیں۔ انشاء تعالیٰ ہی ہے۔ کچھ چاہئے۔  
 انہیں ایک ہی کرم کی مذہب و علم کے بغیر، وہاں وہاں کا وہاں پر یہ کرنا تحصیل حاصل دے گا۔ وہاں سے نہ ہر شے میں دس میں سے  
 عمل آپ کی میزان میں ہونے کے بغیر صحیح ہے۔ کہ وہاں سے نہ ہر شے میں دس میں سے۔ وہاں سے نہ ہر شے میں دس میں سے۔ وہاں سے نہ ہر شے میں دس میں سے  
 کوئی امر سرکاری نہیں ہے۔ اس کے معنی وہاں سے نہ ہر شے میں دس میں سے۔ وہاں سے نہ ہر شے میں دس میں سے۔ وہاں سے نہ ہر شے میں دس میں سے  
 رہیں اور خیرات حق سے معصومان رہیں۔











موتی و قبور کے متعلق متفرق مسائل

[illegible]

دست از کسی بر صفت شریف و خوب کی نشان نبرد که او را مجموعی جوهری طرح کے قلمند تجسینی  
مناکات و شجره خیزان و زو زو در گنجینه شوق و خنجر تی زلف شریف نگارند میوه عزیز صوبه  
منده که در لب تو میرد حق میسر جوهر صومعه

[illegible][illegible]

۱۹) اعلیٰ درجہ کے بڑے تہذیبیوں کے چار بنیاد ہیں ان میں سے پہلی کہ وہ قوم کو اپنے تمام ممالک میں  
کی فراوانی کرنا چاہتے ہیں اور دوسری کہ ان کے ہاں سب سے بڑا رنگہ رہا اور ہر ایک  
بانیہ بنیاد میں دو بولوں کو عام اور عام کرنے کے لیے میں خاص مدد ملے۔ (۲) اعلیٰ درجہ کے تہذیبیوں میں  
رہنے والے لوگوں کی سطح آسانی سے کئی بار جو تہذیبیوں میں سے ایک میں گرتے ہیں کہ وہ بھی اس سے بڑے  
اور بہتر تہذیبیوں کی مدد سے یا قبول سے نکلنے کے لیے اس میں کوئی کام کے حصول خود ان























مقام سے یا حلق سے صاف (یعنی) خون نکال دے تو وہ شہید نہیں ہے جو تک بعض وقت کے تکیر کا خون اور جراثیم کا  
مقام سے شہید خوف یا کسی جلدی سے اس طرح باغداد کے مقام سے بھی کسی جلدی سے غیر زخم کے خون نکالے ہے پس  
حک طاق جو گویا اس نے غسل خشک کی وجہ سے ساتھ نہیں ہوگا لیکن کان یا آنکھ سے سارے بغیر کسی آفت حرب و غیرہ کے  
خون نہیں نکلتا اس صورت میں ظاہر ہے کہ اس کے سر پر کسی نے ضرب لگائی ہے اس سے اس کی آنکھ یا آنکھ سے خون نکلا ہے  
پس وہ شہید ہوگا جیسا کہ اور گویا اور اگر کسی نے منہ سے خون نکالا تو خون اس کے سر کی طرف سے آیا ہے تو وہ شہید نہیں  
ہوگا اور اس کے پیش کی طرف سے اور پر چاہے تو وہ شہید ہے کیونکہ جب پیش میں کسی ضرب کا زخم ہو جائے تو وہ  
اور پر چاہے اور اس کی شرافت اس طرح کی جلتی ہے کہ اس کی سر کی جانب سے خون نکلتا ہے اور وہ شہید نہیں ہوگا اور  
اگر خون پیش کی طرف سے آیا ہے تو جاہود (خیر و نیک) ہوگا اور وہ شہید ہوگا اگر کسی کے خون سے سر یا توہ شہید  
نہیں ہے اس کو غسل دیا جائے۔ اگر اندھ فریق کا سامان ہوا تھا اور لڑائی نہ ہوئی تھی تو اگر کوئی مردہ ملے گا تو اس کو  
غسل دینا ہے لیکن اگر یہ معلوم ہو کہ وہ آٹھ جاہد سے بطور ظلم یا اہلکے تو غسل نہ دینا ہے۔

(۸) مرتد نہ ہونا یعنی زخمی ہونے کے بعد دنیا سے قاعدہ نہ اٹھنا مثلاً کھانا پینا سوا تہا لاق کرنا وغیرہ  
نہ کرنا پس اگر کسی شخص نے زخمی ہونے کے بعد کچھ زندہ رہنے کی وجہ سے کچھ کھانا پینا سوا کر لیا اس نے علاج  
کر لیا اگرچہ چیزیں بہت قلیل ہیں یا کسی شہید یا سائبان میں شہر یعنی جان بخشی ہو تھا وہاں خبر لگا کر اس کو  
ظہر یا یا اتنی دیر تک زندہ رہا کہ ایک نماز کو وقت گزر گیا اور اس کے بوش و حواس سے صحت تھوڑی تھوڑی تھوڑی تھوڑی  
اقدار تھا یا کچھ خریدے یا فروخت کو یا بہت سی دانی کرے یا کسی دیناری اس کی وصیت کو یا وہاں آٹھ کر  
دوسری جگہ کو یا لوگ اسے زندہ کو حالت بوش و حواس میں میدان جنگ سے اٹھا کر دوسری جگہ لے گئے خواہ وہ  
دہاں زندہ بچا ہو یا راستہ میں ہو گیا ہو تو اس کو غسل دینا ہے اور مرتد ہے اور شہید کے حکم میں نہیں ہے اس لئے  
اس کو غسل دیا جائے گا یہ حکم اس وقت ہے جبکہ یہ اور لڑائی کے ختم ہونے کے بعد ملے جائیں اور اگر لڑائی کے ختم ہونے  
سے پہلے یا تیس دن یا جائیں تو وہ مرتد نہیں ہوگا اس لئے اس وقت یہ امور مانع شہادت نہیں ہوں گے تادمہ شخص  
شہید ہوگا اور غسل نہ دیا جائے گا۔ اگر میدان جنگ سے اس کو اس لئے اٹھا لے گئے ہوں اس کو نہ دینی تو وہ مرتد  
نہیں ہوگا جبکہ شہید ہوگا اور غسل نہیں دیا جائے گا اسی طرح اگر کسی نے آخرت کے منتظر و وصیت کی ہو یا نہ دے یا اور کے  
منتقل ایک عورت کی ہو اگرچہ لڑائی کے بعد ہو۔ نماز ادا کوئی عورت اور زندہ یا بگوش و حواس و صحت نہ ہے اگرچہ  
ایک دن راستے سے زیادہ زندہ یا توان ضرورتوں میں ہی وہ شہید ہے اس کو غسل نہیں دیا جائے گا۔ اگر کوئی شخص  
لڑائی میں تکی نہیں ہوا بلکہ قتل ہوا تب بھی اگر مرے سے پہلے خون خشک چیز پر سے کوئی چیز نہیں پڑی تھی  
مرتد ہو جائے تو وہ شہید ہے اور غسل نہیں دیا جائے گا اور اگر ان سے مرتد ہو تو شہید نہیں ہوگا اور غسل دینا ہے۔

فائدہ: ۱۔ اہل حرب یا باغی یا رجزین کے ہاتھ سے مارے جانے میں اگر جلدی کی خواہش نہیں بلکہ ان کے  
ہاتھ سے کسی بھی طرح ملا جائے یا وہ اس کے قتل کا سبب بنے ہوں یا حال میں شہید ہوگا اور غسل نہیں دیا جائے گا



میں مرجائے اس کو شہید کا ثواب دیا جائے گا اور اگر مصیبت ہو گیا تو مغفرت ہو کر مصیبت ہو گا۔ (۲۶۷) جو چہ رات میں  
 سورۃ النبی شریف پڑھے۔۔۔ (۲۶۸) جو شخص صبح کے وقت اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ بِاَنَّکَ اَللّٰهُمَّ شَیْخَ الْعِلْمِ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ بِاَنَّکَ  
 الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ تین بار پڑھ کر سورۃ حشر کی پہلی تین آیتیں پڑھے اللہ تعالیٰ ستر ہزار مرتبہ مغفرت فرمائے گا کہ اس کے لئے  
 شام تک مستغفار کرے اور اگر اس دن میں مرا تو شہید مرا اور جو شام کو پڑھے صبح تک یہی بات ہے۔۔۔ (۲۶۹)  
 جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتا ہو وہ درود شریف پڑھے۔۔۔ (۲۷۰) جو کہ اس سے یہ سوال کرے کہ میں اللہ کی راہ میں  
 قتل کیا جاؤں۔۔۔ (۲۷۱) جو جو صبح کے دن مرے۔۔۔ (۲۷۲) جو کلمہ کہے سورۃ یحییٰ پڑھ دے۔۔۔ (۲۷۳) جو  
 سواری سے گر کر مرے۔۔۔ (۲۷۴) جو مرض طاعون سے مرا وہی عروج جو طاعون کے زمانے میں اسی شہر میں صبر کرے گا  
 اور ثواب کی جنت سے ٹھہرا رہے تو اگر وہ اس زیادہ طاعون میں کسی اور جگہ سے مرے تب بھی اس کیلئے شہید کا اجر ہے  
 اور طاعون سے بھاگنے والا اس کی مش ہے جو چارے بھاگا۔۔۔ (۲۷۵) جو میل کر مرا۔۔۔ (۲۷۶) جو غارت  
 بچہ پیدا ہونے سے مرے خواہ وضع حمل کے وقت مرے یا اس کے بعد غاس کی موت پوری ہونے سے پہلے کسی وقت مرے  
 ۔۔۔ (۲۷۷) جو عورت کو تیار ہے میں مرجائے شہید ہے۔۔۔ (۲۷۸) جس نے طاعت پر استغناء نہ کیا اور اس طاعت  
 میں مرنے والا۔۔۔ (۲۷۹) جس کی زندگی اللہ سے خالی ہو اور نرم مزاج ہو کر زندگی گذاری ہو۔  
 (۲۸۰) (۲۸۱) شہید ناقص کی یہ صورتیں جو ہیں ہوتی ہیں دنیا میں ان کو تمام موتی کی طرح غصہ و کینہ پڑا ہوا ہوگا  
 اور دنیا میں ان پر شہید کے احکام جاری نہیں ہوں گے البتہ آخرت میں ان کو شہید کا اجر و ثواب ملے گا۔ واضح رہے کہ  
 یہ اجر و ثواب ان کے لئے اس وقت ہے جبکہ ایمان کامل، عمل صالح، اخلاص، جولوہ ریاضی و غیرہ کی سختیوں میں  
 جزا فرج سے خالی ہو کر صبر کرے ہو، اسی طرح ان کے شہید ہونے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ان کو شہید کامل جیسا  
 اجر و ثواب ملے بلکہ مطلب یہ ہے کہ ان کے اجر و ثواب کی جس قسم شہید کامل کی جیسی اگرچہ دونوں ثوابوں کی مقدار  
 اور حیثیت میں کافی تفاوت ہو۔

جون اللہ تعالیٰ آج بتا دے اگر یہ پہلا اور پہلا مطالبہ اور پہلی مسئلہ دردمند حصہ  
 نماز کے مسائل پر ختم ہوا جیسے حصہ نزوۃ کے مسائل سے شروع ہو گا ستارہ اللہ العزیز